

دارالعلوم حیاتینہ اکوڑہ خٹک کا علمی و دینی مجلہ

13

10/1966

الافتاء

ماہنامہ

ایڈیٹر: شیخ الحدیث حضرت مولانا عبدالرحمن بنانی و مہتمم دارالعلوم حیاتینہ اکوڑہ خٹک پشاور علامہ مولانا

لہ دعوت الحق

# قرآن و سنت کی تعلیمات کا علمبردار



## اس کی شہادت

ولانا سمیع الحق  
علاء شمس الحق افغانی  
ولانا محمد دوست (امین کا بنی)  
ولانا عبداللہ کا کا خیل  
ولانا حفص الرحمن سیوانی  
ولانا محمد اسحاق بلی  
ولانا محمد شرف ایم اے  
غیب کے بی  
ولانا محمد مسلم قاسمی  
سید حضرت علی

نقش آغاز  
مفت دست دی  
ڈاکٹر افضل الرحمن امد کے تحقیقاتی عن  
چند بیعتیہ دینار رب میں  
گوشنم امد اسلام کا اقتصادی نظام  
پہنچنے بلی اویاد میں  
تکریمہ دینی انضباط امد اسلام کا سبب  
اسلام تہذیب کے زرخیز میں  
بلی سعادت القرآن (دیوبند)  
یگانہ اقبال  
شہرہ کتب  
حوالہ و کثافت دار علوم  
الحق کا ذکر غیر

ادارہ  
ادارہ  
الجمیۃ دینی - دار العلوم دیوبند

اس دائرہ میں اگر کسی نے کسی کا مطلب سمجھ کر اپنی دست فریادی ختم کر دی ہے  
اگر آجنگاہ میں علمی دینی امد تعلیمی صلاح کو بدلی دیکھنا چاہتے ہیں تو آئندہ کیلئے چند مسائل  
زادوں۔ اگر فریادی کا ادارہ نہ ہو تو سطح فواد میں جواب آسکتا ہے اگر شلوار پیرایہ دی۔ بی ارسال  
جو جس کا دھول کرنا آپ کا قی امد اخلاقی زمین ہو گا۔

کتابت: احقر حسن

سمیع الحق استاد دارالعلوم حکانیہ طابع و ناشر نے مطلوب علم پر پس پشاد  
ہے چھپا کر مفت الحق دارالعلوم حکانیہ اکثر خشک سے شائع کیا

جلد نمبر ۲ شمارہ نمبر ۱ جمادی الثانی ۱۴۰۶ م اکتوبر ۱۹۸۶ م



# نقشہ آغا

بسم الله الرحمن الرحيم

گذشتہ ہجریہ مصر کے ممتاز عالم، مفکر اور دینی اقدار کے بلند حوصلہ داعی استاد سید قطب اور ان کے رفقاء کی شہادت کا سانحہ فاجعہ پیش آیا۔ صد مفاہر امدان کی فوجی عدالت نے انہیں پھانسی پر لٹکایا۔ ان لوگوں نے صبر و استقامت سے دار و رسن کے مراحل طے کئے اور اپنی جانیں رفیق اعلیٰ کے سپرد کیں۔ رحمہم اللہ وارضاہم۔ اس سانحہ ہائے کئے حقیقی اسباب و محرکات ابھی تک سامنے نہیں آ سکے مگر اتنی بات واضح ہے کہ عالم اسلام کی اکثریت ان پر لگائے ہوئے الزامات سے مطمئن نہیں ہو سکی ہیں لوگوں کا وجود عالم اسلام کے لئے مشترکہ منافع اور گراں گاہی سرمایہ کی حیثیت رکھتا ہو۔ ان کے ساتھ اس طرح کے سلوک پر عالم اسلام کا اضطراب ایک لازمی اور طبعی امر ہے کہ مسلمان ہر درد و مصیبت میں ایک دوسرے کے لئے "جسد واحد" کی حیثیت رکھتے ہیں۔ اذ اشکل عفو منہ (اللہ ہی) اگر واقعی یہ لوگ کلی مصالح سے غداری کے مرتکب ہوتے تھے۔ تو پھر بھی انکی ہمہ گیر مقبوضیت کی بنا پر ضروری تھا کہ ان کا کسی کسی غیر جانبدار یا مشترکہ ٹرے ہوئی میں پیش ہوتا۔ یا کم از کم انہیں اپنی صفائی کا موقع دیا جاتا۔ اگر ایک جماعت یا تحریک برسر اقتدار گروہ سے مطمئن نہ ہو اور وہ اسے بدناما چاہتی ہو تو جمہوریت کے اس دور دورہ میں محض اس جرم کی بناء پر اسے گردن زنی قرار نہیں دیا جاسکتا۔ اس میں شک نہیں کہ سامراج اور استعمار کے مقابلہ میں صد مفاہر کی کوششیں لائق تحسین و تائید ہیں۔ ہم سامراجیت علی الخصوص مغربی استعمار کو اس دور کا بدترین المیہ اور شجرہ ملعونہ سمجھتے ہیں۔ مگر اس کے ساتھ خدا فراموش قومیت مذہب بیزار اشتراکیت یا سیکولزم کو ہرگز گوارہ نہیں کیا جاسکتا۔ جو لوگ مذہب بالخصوص اسلامی اقدار کے احیاء و فروغ کو استعمار و استبداد کی بیخ کنی کی راہ میں ایک رکاوٹ سمجھتے ہیں، وہ صریح غلطی پر ہیں۔ قوم و وطن سے بالاتر اور اسلامی اقدار کا علمبردار ہو کر بھی تو کافرانہ استبداد و استعمار کو طے کارا جا سکتا ہے۔ بلاشبہ یورپی استعمار اور سامراجیت کی بندشوں سے کلی طور پر آزاد ہونا عالم اسلام کا اقدم اور اہم ترین فریضہ ہے لیکن اگر اس لعنت کی جگہ مصر کی اشتراکیت (خواہ اسے سوشلزم

کے معنی میں نہ لیا جائے۔) یا سیکورزم یا کوئی اور غیر اسلامی نظام اپنا قدم جمانا ہے۔ اور نہ صرف یہ بلکہ دین اور مذہب کو سماجی، اقتصادی اور معاشی ذلہ میں رکاوٹ سمجھتا ہے۔ تو ہم اس متبادل نظام کو بھی ایک نعمت ہی سمجھیں گے۔ اس صورت میں مغربی سامراج کے جنازہ نکلنے پر ہمیں خوشی تو یقیناً ہوگی۔ مگر وہ صرف سلبی پہلو ہوگا۔ اور محض ایسی خوشی جو دیت نام، کیوبا یا کانگو کی آزادی اور فیڈل کاسٹرو یا ہوچی منہ اور بومبا کے کارناموں پر حاصل ہو۔ ایک مسلمان کو کامل خوشی تو صلاح الدین ایوبیؒ کے نورمانہ فتوحات سے حاصل ہو سکتی ہے۔ جو نہ صرف صلیب کے علمبرداروں کو بلکہ صلیبی نظام کو بھی توڑ کر رکھ دے۔ مصطفیٰ انا ترک کی فتوحات اور کارناموں پر خوشی کا پراغاں ضروری تھا۔ لیکن تصویر کا وہ روح فرسا اور ایمان سوز رخ بھی نظروں کے سامنے رہنا ضروری تھا۔ جس کے نتیجہ میں ترکیہ سے اسلام اور دین محمدی کو جلا وطن کیا گیا اور محمدی اقلیت کا نام لینا ناقابل معافی جرم قرار پایا۔ ایک دن خوشی کے تقاریر سے بچ گئے۔ مگر نصف صدی بلکہ آج تک ملت مسلمہ ترکیہ میں اسلام کی غربت پر رد رہی ہے۔ انیسویں کہ جذبات کی شدت میں یہ تلخ ترین پہلو نظروں سے اوجھل ہو جاتا ہے۔ بلاشبہ عالم اسلام کی بعض قیادیں مغربی استعمار سے لڑ رہی ہیں۔ اور بعض مشرقی استبداد (سیکورزم یا دہریت) سے برسر پیکار ہیں۔ مگر جس گرجوشی سے یہ مقابلے ہو رہے ہیں اس سے زیادہ شوق اور دلولہ سے اپنے دشمن (سامراج یا سیکورزم) کے معاشی، سماجی اور ان کی تہذیب و تمدن، نظریات، عادات و اطوار سے معائنہ کیا جا رہا ہے۔ (ہمارے عرب بھائی تو اس معاملہ میں خاصے تیز ہیں۔) محمد عربی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لائے ہوئے طرز زندگی کو جاہلیت عصر حاضرہ (مغربی تہذیب اور مادیت) کے بحیثیت چڑھایا جا رہا ہے۔ یہ لوگ یورپی اقوام اور بیرونی اقتدار کے تو دشمن ہیں۔ مگر خود سر تا پا اپنی کے رنگ میں ملک و قوم کو ڈبو رہے ہیں۔ یہاں تک کہ مصالحت کی دعوتیں وہ اپنے دینی مسلمات، متاورث اور قطعی اقدار سے انحراف اور اس میں تبدیلی و ترمیم سے بھی نہیں شرماتے ان حالات میں مسلمانوں کا یوں ایک دوسرے کو شش ستم بنانا ایک دوسرے کو گردن زدنی قرار دینا ہرگز قابل ستائش نہیں ہو سکتا۔ صدی ناصر اگر مغربی استعمار سے برسر پیکار ہیں، تو سید قطب امدان جیسے دیگر علماء و دعاۃ مغربی تہذیب و تمدن سے ایک سیاسی محاذ پر لڑ رہا ہے۔ اور دوسرا علمی اور دینی محاذ پر۔ اس واقعہ فاجعہ نے مسلمانوں کے علمی محاذ کو ایک بلند پایہ عالم مصنف، ادیب، مفکر اور داعی سے محروم کر دیا۔ تو سیاسی محاذ پر صدی ناصر کی مقبولیت اور انصاف پسندی کو

بھی شدید نقصان پہنچایا۔ اود یہ دونوں باتیں عالم اسلام مسلمانوں، عربوں، حریت پسند اقوام اور سامراج دشمن عناصر کے لئے فال نیک نہیں ہیں۔ — اللہ تعالیٰ مسلمانوں کی حالت زار پر رحم فرمائے۔

مرکزی وزیر قانون مسٹر ایس ایم ظفر صاحب نے ایک پریس کانفرنس میں انکشاف کیا کہ حکومت اسلامی تحقیقاتی ادارہ (اسلامک انسٹی ٹیوٹ) کے ذریعہ اسلامی قوانین و احکام سے متعلق ایک جامع کتاب مرتب کروا رہی ہے۔ یہ کتاب چار سال کے اندر مکمل ہو کر عدالتوں کی رہنمائی کیلئے استعمال ہو سکے گی۔ نیز یہ بھی ارشاد فرمایا کہ اس جامع اور اساسی کتاب میں جدید علماء کے افکار کو بھی جگہ دی جائیگی۔ جہاں تک اسلامی قوانین کے ترتیب و تدوین کا سوال ہے، ہم اسکی ہر لحاظ سے تحسین کریں گے۔ کیونکہ پاکستان بجائے خود منزل نہیں بلکہ حصول مقصد (اسلامی نظام اور کتاب و سنت کے نفاذ) کا ذریعہ ہے۔ اود جتنا بھی جلد ہو سکے، اس ملک میں کتاب و سنت کی حکمرانی اور انہی بنیادوں پر اسلامی معاشرہ برپا ہونا چاہئے۔ لیکن اسلامی قانون پر مشتمل یہ کتاب اگر اس اسلامی تحقیقاتی ادارہ کے ذریعہ مدون ہو جس کا مشغلہ آج تک دین کے مسلمات سے تلامب، تمسخر اور اسے مٹن مسخ و تحریف بنانے کے سوا کچھ نہیں رہا۔ تو اسلامیان پاکستان اسے ہرگز قبول نہیں کر سکیں گے۔ ان جدید علماء محققین کے مشاغل و عزائم کی کچھ جھلکیاں ہم وقتاً فوقتاً پیش کرتے رہتے ہیں۔ اس ادارہ کے شہرہ آفاق محقق ڈاکٹر فضل الرحمن کا اصل رولپ بھی اب مسلمانوں سے مخفی نہیں رہا۔ یہ بات بالکل واضح اور قطعی ہے کہ مسلمانوں کو وہ اسلام دکا ہے، جو محمد عربی علیہ السلام سے خلفائے راشدین، صحابہ کرامؓ، تابعین، ائمہ اربعہ، (ابو حنیفہؒ، شافعیؒ، احمد بن حنبلؒ، مالکؒ) غزالی، و دہلوی اور شیخ عبدالقادر جیلانی رحمہم اللہ کی وساطت سے پہنچا۔ وہ اسلام ہرگز نہیں جو عیسائی اور یہودی مشرقین، شاخست، اسمتھ، اور گولڈنر، تسمیر اور ان کے شاگردان رشید نہیں کریں۔ ہم مدینہ منورہ اور مکہ مکرمہ کا اسلام چاہتے ہیں۔ نہ کہ میکمل اور مانیال کی یونیورسٹیوں کا۔ اگر واقعی است اسلامی قوانین اور اسلامی اقدار کا نفاذ چاہتی ہے تو یہ کام ہرگز ایسے اداروں سے نہ ہو سکے گا۔ جن کے مساعی کا نتیجہ سوائے منیاع وقت و سرمایہ کے اور کچھ نہیں نکلتا۔ اور جن کی تحقیقات مسلمانوں کی مزید دشمنی اور نظریہ پاکستان سے انحراف، باہمی تفریق و انتشار اور پاکستان کی سالمیت کو نقصان کا باعث بن رہی ہیں۔ — اگر صاف دلی اور اخلاص سے اسلام کی بالائری گزارا اور ملت اسلامیہ سے تو اس اسلام کو، اس



اسلامی قانون کو میدان میں لائے جسکی صداقت اور سچائی پر پورے سو سال سے مسلمانوں کا ایمان ہے۔  
 مذہب اسلام جو بیسویں صدی کے مغرب زدہ ٹیڑھے دماغ اور گمراہ قلوب کی پیداوار ہے اور اگر  
 اس قسم کے اعلانات اور منصوبوں سے محض دفع الوقتی مقصود ہے۔ تو خدا را اسلام کو باطن بنانے  
 اور اس کا علیہ بگاڑنے کا یہ مشغلہ بند کر دیا جائے۔ یہیں یقین ہے جس خدا نے اسلام کو تاقیامت  
 پسندیدہ دین قرار دیا وہ اسکی حفاظت بھی کر سکے گا۔ وَاَنْ تَتَوَلَّوْا لَیْسَ بِتَبْدِلَ قَوْمًا  
 غَیْرَکُمْ شَرًّا لِّاَیْکُمْ وَاَمْثَلُکُمْ۔

افسوس کہ بزم قاسمیؒ اور محفل شیخ الہندؒ کی ایک ایک شمع خاموش ہوتی جا رہی ہے۔ برطانوی  
 سامراج کے استیصال اور مسلمانوں کی دینی و فکری قیادت کیلئے دارالعلوم دیوبند نے جو لشکر برآورد  
 تیار کیا اس کا ایک ایک اور العزم سپاہی اٹھتا جا رہا ہے۔ کچھ خال خال نظر آ رہے ہیں، وہ بھی  
 آمادہ رحیل ہیں۔ ان جانبداران ملک و ملت اور موجودہ نسلوں کے درمیان بیچ کی یہ کڑیاں  
 بھی نکل جائیں گی۔ مگر آنے والوں کے لئے ان لوگوں کی قربانیوں سے بھرپور اور تابناک زندگی نشانی  
 کے مینار کا کام دے سکے گی۔ حضرت مولانا عبدالرحمان صاحب ہزاروی مرحوم کا دھوم بھی اپنی ابواب  
 عزیمت اور علمبرداران حق علماء میں سے تھا جن کا پچھلے ماہ بالاکوٹ (ہزارہ) میں انتقال ہوا۔  
 تدفین بھی اس پاکیزہ سرزمین میں ہوئی جو سید بن شہیدین (امیر المؤمنین سید احمد شہیدؒ اور سیدنا  
 شاہ اسماعیل شہیدؒ) کے خون شہادت سے لالہ زار بنی تھی۔ مولانا عبدالرحمان صاحب ہزاروی  
 جید عالم، بہترین و بے بدل خطیب تھے۔ زندگی بھر ہر دینی و ملی تحریک میں نمایاں حصہ لیا۔ خواہ  
 استقلال وطن کی تحریک ہو یا ختم نبوت کا مسئلہ تقسیم سے پہلے جمیعت العلماء ہند اور تقسیم کے  
 بعد جمیعت العلماء اسلام میں نمایاں کام کیا کیسی ہی نازک گھڑی ہوتی کہنے سے کبھی ذریعہ نہ کیا۔  
 لَا یُخَافُونَ فِی اللّٰهِ مَوْتًا لَّأَنَّهُ ان کا شیوہ رہا۔ وہ حضرت شیخ الاسلام مولانا حسین احمد  
 مدنی کے جان نثار خادم اور حضرت مولانا انور شاہ کشمیریؒ کے نہ صرف تلمیذ بلکہ منقولہ نظر  
 رہے۔ مولانا کے قیام لاہور کے دوران حضرت شاہ صاحب مرحوم نے بار بار انہیں میزبانی  
 اور اسقام میں مفاقت کا شرف بخشا۔ دارالعلوم حقانیہ کے لئے تو مولانا کی وفات ایک غمناک اور  
 سرگرم رکن کی چھائی ہے۔ ابتداء سے تاسیس ہی سے دارالعلوم کی ترقی میں ہر طرح حصہ لیتے رہے،  
 مذاق و باہمت کے استعمال سے بھی گریز نہ کیا۔ ان کی زندگی کے یہ مختلف ادوار اس حقیقت

کے غماز میں کہ ان کا دل دینی تہذیب اور قوم و ملک کی حقیقی اصلاح اور ملی جذبات سے معمور تھا۔  
ایسے حضرات کا ایسے دور میں آنٹھ جانا ایک المناک سانحہ ہے۔ حق تعالیٰ امتِ مہرورہ کو  
مہرورہ کا نعم البدل اور مہرورہ کو درجاتِ عالیہ سے نوازے۔

ابھی چند روز قبل ایک انسی پاک طینت اور راسخ الایمان خاتون بھی انتقال فرما گئیں جنکی  
زندگی عصر حاضر کی مسلمان خواتین کے لئے روشنی کا منار اور ایک بہترین نمونہ بن سکتی ہے۔  
سراپا ابلا۔ اتون امیر ملٹا حضرت مولانا عزیز گل صاحب کا کاخیل، تلمیذ خاص حضرت شیخ الہند  
قدس سرہ کی اہلیہ محترمہ تھیں جنہوں نے برطانیہ کے ایک ممتاز اور ذی ثروت خاندان میں آنکھیں کھولیں  
اسی خاندان کا مذہب عیسائیت تھا۔ اس گھر کے اکثر افراد اونچے اونچے عہدوں پر فائز تھے۔ برصغیر  
کے انگریز کاشدہ انجیف لڈ کپڑا اس خاندان سے تعلق رکھتے تھے۔ سکندریہ حیات کے زمانہ کے  
انگریز گورنر بی جے گلانی سے اسی خاتون کی چھوٹی بہن منسوب تھی۔ مگر خود ان کے دل میں تلاش حق  
کا جذبہ تھا۔ وہ بچپن سے انجیل اور عیسائی مذہب سے مطمئن نہ تھیں، حق کی جستجو میں انہوں نے کئی مذہب  
کی چھان بین کی شوق حق کا یہ جذبہ انہیں ہندوستان سے آیا۔ یہاں انہوں نے بد مذہب کو اپنایا،  
پھر سادھوؤں کی طرح دنیا سے کنارہ کشی کی۔ ریاضتوں اور شدید مہابدوں میں ایک وقت گزارا۔  
بالآخر انہیں قرآن کریم کی شکل میں وہ نسخہ شفا مل گیا جس کے لئے وہ سرگردان تھیں۔ اسلام نے ان کے  
مضطرب دل و دماغ کو اطمینان بخشا، وہ مسلمان ہوئیں اور ۱۹۳۱ء یا ۱۹۳۲ء میں ایک دینی مرکز  
دارالعلوم دیوبند کا شہرہ سخن کر دارالعلوم دیوبند آئیں، اور حضرت شیخ الاسلام مولانا حسین احمد مدنی  
قدس سرہ العزیز کی مجلس میں اپنے اسلام اور مومنانہ اثرات کا اعلان کیا۔ اس کے ساتھ ہی انہوں نے  
یورپ کی تمام آسائشوں، ایک آسودہ مال خاندان، اور اپنے ملک وطن کو اسلام کی راہ پر قربان  
کی۔ اللہ کی راہ میں ہجرت کے لئے انہوں نے اپنی اولاد تک کو بھی عمر بھر کے لئے خیر باد کہا  
جوان کے انگریز شوہر سے ملتی، اور کیسوی سے اسلامی تعلیمات کے حصول میں لگ گئیں حضرت  
مولانا عزیز گل صاحب مدظلہ کی سابقہ اہلیہ (جو حضرت شیخ الہند کی نوایں تھیں) کے انتقال کے بعد  
حضرت مدنیؒ اور دوسرے اکابر کے مشورہ پر ۱۹۳۳ء میں اس پاکباز خاتون کا نکاح حضرت مولانا  
عزیز گل صاحب کے ساتھ ہوا۔ اور اس وقت سے یکسر اب تک ساری زندگی ایک ایسے دود  
افتادہ گاہ (جسکی آبادی مشکل ۳۰-۴۰ افراد کی ہوگی) میں بسر کی جو یورپ تو کیا اس ملک کی عام

آسانوں سے بھی محروم تھا۔ اعزہ واقارب کے تقاضوں کے باوجود آخر دم تک خلعت کعبہ پرپے کو چند دن کے لئے بھی جانا گوارا نہ کیا۔ ان کی زندگی حضرت مولانا کے ساتھ ایک متوسط بلکہ کفایت کی زندگی تھی، زندگی بھر ان کا مشغلہ قرآن مجید کا مطالعہ اور اس میں غور و فکر رہا۔ شادی کے بعد انہوں نے حضرت شیخ الہند مرحوم کے ترجمہ کی روشنی اور مولانا عزیز گل کی رہنمائی میں قرآن کریم کا انگریزی ترجمہ مکمل کیا، جسے اس وقت کے شاہیر علماء سنیہ سلیمان ندویؒ اور دیگر حضرات نے بہ حد پسند کیا۔ گرائسز کہ ناشرین کی سر دہری کی وجہ سے اب تک شائع نہیں ہو سکا۔ معلوم ہوا ہے کہ لاہور کے فیروز سنز والوں نے اسکی اشاعت کی ذمہ داری لی ہے۔ نوٹ کے طو پر اس کا پروف بھی چھپا تھا۔ مگر ان کی بے اعتنائی کی وجہ سے یہ ترجمہ تا حال منظر عام پر نہیں آ سکا۔ — مرحوم نے (جو بعد اسلام مدہ) (ماں) کے نام سے مشہور تھیں) اسلام کی حقانیت اور دیگر مذہب کے ساتھ اس کے موازنہ پر ایک کتابچہ پبلش دے (Balance way) بھی لکھا ہے۔ قرآن کریم کی اشاعت کی ترویج کا یہ عالم تھا کہ مرتے وقت بھی وصیت کی کہ ان دیہاتی عوام کو پڑے قرآن کریم کا ترجمہ اور مفہوم سمجھا دیا جائے۔ علم اور فضل خدا کی دیں ہے۔ اور وہ چاہے تو اس دولت سے عورتوں کو بھی سرفرازی بخش دیتا ہے۔ روشنی کے یہ پرستش بھی مردوں کی شکل میں جلتے تو کبھی عائشہؓ اور رابعہؓ کی شکل میں۔ — روشنی بہر حال روشنی ہے۔ اور اسے منزل و مقصد کا ذریعہ بننا چاہئے۔ مرحوم نے عیسائیت سے بیزاری، پھر اشک کی راہ میں ملک و وطن، مال و اولاد اور عمر بھر کی عیش و راحت کی قربانی قرآن کریم سے شغف اور انہماک کا ایک نوٹ ہمارے سامنے پیش کیا ہے۔ جو ہم سب کے لئے ایک نصیحت اور قابل تقلید اسوہ ہے۔ واللہ یقول الحق وهو سید السبیل۔

جمع الحجہ

### الحق کے مندرجہ ذیل پرپے درکار ہیں

دفتر کو مندرجہ ذیل شکلوں کی مشید مزودت ہے۔ مرحمت فرما کر منوں فرمائیں۔ اکتوبر ۱۹۷۹ء، دسمبر ۱۹۷۹ء، جنوری ۱۹۸۰ء۔ ان پرچوں کے عوض ہم خریداروں کی خدمت میں تو سمیع کر دیں گے۔ اعزازی اور تبادلہ کے طو پر میں حضرات کی خدمت میں آتی پہنچا ہے۔ وہ حضرات اگر فائل نہ رکھتے ہوں تو مذکورہ پرپے ادارہ کو مفت پیش فرما کر شکر کا رقعہ بخشیں۔ ایجنٹ حضرات سے بھی گذارش ہے کہ اپنے طبقہ سے مذکورہ رسائل حاصل کر کے مرحمت فرمائیں۔ ہم ان کے عوض الحق کے نئے پرپے مفت پیش کریں گے۔ مہدف بڈاک ادارہ اڈاکر سے گا۔ (ادارۃ الحق ولا عظم حقانیت کوٹہ منٹک ضلع پشاور)



# ضرورت وحی

ضرورت وحی پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام  
کی مثال گائیے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام  
بعد عداوت قرآن پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام  
کی حقیقتانہ احوالات اساتذہ کے  
انکشاف کی کوششیں کریں۔ انشاء اللہ

## دلیل اتباعی

انسان میں جذبہ اتباع موجود ہے۔ مثلاً اولاد والدین کی پیروی کرتی ہے۔ شاگرد اساتذہ کی اور اصغر اکابر کی اتباع کرتے ہیں۔ ویت بادشاہ کی اور مرید پیر کی۔ تو اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ انسانی فطرت میں جذبہ اتباع موجود ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ ہر چیز کی ایک علت ہوتی ہے۔ آخر اس اتباع کی علت اور سبب کیا بن سکتا ہے۔ تو تلاش اور جستجو کے بعد معلوم ہوا کہ اتباع کے اسباب چار چیزیں ہیں۔ ۱۔ قدرت ۲۔ حسن ۳۔ کمال ۴۔ احسان۔

پہلی علت یعنی قدرت کے تحت محکوم حاکم کی اتباع کرتا ہے۔ اولاد احسان کی وجہ سے والدین کی اتباع کرتی ہے۔ اباب کمال کی اتباع ان کے کمالات کی وجہ سے کی جاتی ہے۔ عاشق حسن کی وجہ سے معشوق کی اتباع کرتا ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ یہ چیزیں ذاتی ہیں یا عارضی یعنی باہر کی۔ تو یہ بات مسلمات میں سے ہے کہ انسان میں یہ اشیاء ذاتی نہیں۔ مثلاً بادشاہ میں بوجہ بادشاہی قدرت ہوتی ہے۔ لیکن جب بادشاہ پیدا ہوتا ہے۔ تو بادشاہی ساتھ نہیں لاتا۔ اور جب مرتا ہے تو بادشاہی یہیں کی یہیں دھری رہ جاتی ہے۔ اس طرح آفرینش سے انسان حسن والا نہیں ہوتا۔ تو معلوم ہوا کہ یہ اوصاف ذاتی نہیں، عارضی ہیں۔ اور ہر عارضی وجود کے لئے اصل وجود کا ہونا ضروری ہے۔ مثلاً دھوپ زمین کے لئے ایک عارضی چیز ہے۔ کیونکہ یہ دن کو تو ہوتی ہے۔ مگر رات کو نہیں ہوتی۔ دھوپ اپنے فوائد کی وجہ سے محبوب ضروری ہے۔ لیکن کرۂ ارضی کیلئے یہ ذاتی صفت نہیں۔ بلکہ اس کا خزانہ اور سرچشمہ آفتاب ہے۔ اس طرح اہل چاروں اوصاف کا حال ہے کہ سب کے لئے اصل کا وجود لازمی ہوگا۔ جیسے دھوپ کے لئے آفتاب کا وجود۔ — تو

ان اوصافِ عارضہ کا اصل منبع ذاتِ رب العالمین ہے۔ وہی سرچشمہ ہے۔ اور انہی کے ساتھ عشقِ لگانا چاہیے۔ مولانا مدم کیا خوب فرما گئے۔

عشقِ بامروہ نباشد پائیدار / عشقِ ریاستنی و یا قیوم دار

— تو مخلوقات میں ان اوصاف کا وجود ظنی ہے۔ اور ذاتِ رب العالمین میں اصلی ہے۔ جب ظنی وجود اتباع کا خواہاں ہوتا ہے۔ تو اصلی وجود بطریقِ اولیٰ خواہاں ہوگا۔ جب ظنی وجود میں کششِ اتباع ہے۔ تو اصلی میں بھی محسوس ہوگی۔ اور اتباع اس وقت تک نہیں ہو سکتی جب تک کہ مرضیات اور غیر مرضیات کا علم نہ ہو۔ گویا کہ فلسفہ مجبور کرتا ہے۔ خدا کے اتباع پر اور خدا کی اتباع مجبور کرتی ہے مرضیات اور لامرضیات کے علم پر اور یہ علم بغیر وحی کے حاصل نہیں ہو سکتا تو معلوم ہوا کہ انسان کی فلاح و نجات اور ہدایت و ارشاد کے لئے وحیِ الہی کی ضرورت ہے۔

تلاشِ عشقِ کاملہ - - -

بقیہ مجلسِ معارف القرآن

کی کتب کی فراہمی اور اسکولائبریری میں ایک خاص ترتیب کے ساتھ رکھنے کی تجویز پیش نظر ہے۔ مقصد اگرچہ بہت بلند اور مقصد کے تقاضے بہت وسیع الاطراف ہیں۔ لیکن یہ کام چونکہ ایک جماعتی شکل میں انجام پذیر ہوتا ہے۔ اور اس کے لئے ظاہری اسباب و وسائل بھی جماعتی تعاون ہی کی شکل میں پیدا ہورہے ہیں۔ اور انشاء اللہ ہوتے رہیں گے۔ اور پھر اس مرکزِ دینی و علمی سے شروع کیا جا رہا ہے جس نے برصغیر کی گذشتہ صد سالہ اسلامی تہذیب اور دینی زندگی کی تعمیر و اصلاح میں معمارِ اول کے فرائض انجام دئے ہیں۔ اور اس مقام کو ان بابرکت نفوسِ زکیہ سے نسبت ہے جن کی قائم کردہ پُر علوم بنیادوں پر اس ادارہ ظنی دارالعلوم دیوبند کو موجودہ رفعت و شوکت اور عظمت و شہرت حاصل ہوئی ہے۔

اس لئے خلد و نقد و سس کی شانِ کریمی سے یہ یقین آفرین امید ہے کہ وہ دارالعلوم دیوبند کے توسط سے مجلسِ معارف القرآن کے مقاصد کو پایہ تکمیل تک پہنچنے کے وسائل و ذرائع بھی پیدا فرمائے گا۔ اور اسکی خدمات کو ملت کے مستقبل کیلئے بہر فوج مفید و خیر اور نتیجہ خیز بھی بنائے گا۔ اور قرآنِ کریم کے پیغام کو زیادہ سے زیادہ عام کرنے اور تشریط و تفسیر کے سامنے پیش کرنے کی توفیق بخشنے گا۔ "وبالله التوفیق"





”فلسفہ ارتقاء اسلام“ کے یہ مبادی اور اصول مغربی مزاج اور ذہنیت کی پیداوار اور ان کے مزعمہ مقاصد کی صاف صاف غمازی کرتے ہیں، ان میں یہودی مستشرقین عمومی طور پر اہل علم کا وہ بد قسمت اور بے ترفیق گروہ ہے، جس نے قرآن و حدیث، سیرت، نبوی، فقہ اسلامی، اور اخلاق و تعارف میں بار بار غور و نگاہ کی، اور بالکل خشک دامن اور تپتی دھندلی دست واپس آیا، بلکہ اس سے اس کا عناد، اسلام سے دوسری اور حتیٰ کہ انکار کا جذبہ اور بڑھ گیا۔ (۴۷)

چنانچہ پہلے اصول کو سمجھ لیا گیا ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اساسی طور پر اخلاقی مصلحت تھے، یہ اہل مغرب کے نظریہ کی ترجمانی ہے، انہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بہت بڑے مفکر، اچھے سیاست دان، عظیم قومی رہنما، بلند درجہ ریفاہ اور مصلح اعظم کی حیثیت سے تسلیم کر لینے میں کبھی کوئی عذر نہیں ہوا۔ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بنی نوع انسان پر عظیم شان احسانات کو بھی بڑی فراخ دلی سے تسلیم کر لیں گے، اسلام کو ایک عظیم انقلابی تحریک کی حیثیت سے مان لینے سے بھی انہیں انکار نہ ہوگا۔ آپؐ نے قرآن مجید کے ذریعہ سے جبراً اصلاحِ عالم کا صوبہ چھوڑا، اور آپؐ کے صحابہ کرامؓ نے میں خدائیت، جانانیت، اور جانفروشی کا مظاہرہ کیا اسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بصیرت، عدالت، انصاف اور سیاسی قائدانہ صلاحیتوں کا کرشمہ قرار دینے میں بھی انہیں ہار نہ ہوگا۔ وہ یہ بھی تسلیم کر لیں گے کہ مادہ گیتی نے آپؐ جیسا عظیم قائد، عظیم مدبّر اور دائمی انقلاب پیدا نہیں کیا، وہ ڈاکٹر صاحب کے اس خراج تحسین کو بھی مان لیں گے کہ ”آنحضرت کے کردار میں مذہبی اقتدار اور جمہوریت کا کچھ ایسا حسین انداز کا اشتراک تھا، جسے الفاظ میں بیان نہیں کیا جاسکتا۔“ (۴۸) (یہ بھی کی نعمت۔ ۱، سعادۃ اللہ)

انگریز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت و طیبہ کی تمام جزئیات اور تفصیلات جن کا تعلق خالص اخلاق سے ہے، ان کے تسلیم کر لینے میں انہیں فلا تاق نہ ہوگا، بلکہ آپؐ کے ذاتی اخلاق و عادات، صبر و استقامت، اور دیانت و قابلیت کو سر و چشم قبول کرنے میں بڑی عالی ظرفی کا ثبوت دیں گے۔ ان تمام چیزوں کے باوجود انہیں جس امر کے تسلیم کرنے سے فارغ نہ ہوا، وہ ادا انکار ہے۔ اور جسے تسلیم کرنے بغیر آپؐ کے فضائل و کمالات اور اخلاق و عادات کی تمام گروہاں سے معنی ہو کر رہ جاتی ہے۔ وہ یہ ہے کہ آپؐ صاحب شریعت بنی تھے، آپؐ جو کچھ فرماتے یا جو کچھ کرتے تھے، وہ معنی اپنے دل و دماغ و عقل و فہم اور بصیرت و ادراک سے نہیں، بلکہ ”ماوراء من اللہ“ ہر سنے کی حیثیت سے کہہ تھے۔ وہی اہی آپؐ کے ہر قول و فعل، حرکت و سکون، نشست و برخاست، نیند اور بیداری، صلیح و جنگ، اور عبادات و معاشرت کی ذمہ دار، حافظ، اور نگرانِ رہتی تھی، اس لئے آپؐ کا ہر قول و فعل

مشاء خداوندی میں فنا، دین و شریعت کا مستقل اصول، اور وحی خداوندی کا قانون ہوتا تھا، پھر آپ پر چونکہ صرف نبی مرسل نہ تھے۔ بلکہ اسی کے ساتھ ساتھ تمام ادیان سابقہ کے ساتھ ناسخ بھی سکتے، اس لئے آپ کی تشریف آوری سے دین موسوی، دین عیسوی، اور خطہ عالم کے تمام ادیان پر خطہ تنسیخ کھینچ گیا۔ وصول الی اللہ کے دوسرے تمام راستے بند ہو گئے۔ معراج انسانیت کی تمام سعادتیں صرف آپ کے نقش قدم اور آپ کے اسوۂ حسنہ میں مضمون ہو گئیں، اس لئے آپ کی بعثت کے بعد صرف امتیں نہیں بلکہ امتوں کے نبی۔۔۔ اولوالعزم نبی صلوات اللہ علیہم۔ بھی آپ ہی کے فیصلہ، آپ ہی کے قانون، آپ ہی کی شریعت، آپ ہی کی تعلیم، آپ ہی کی کتاب، اور آپ ہی کی حکمت اور سنت پابند ہوں گے۔ پھر اسی پر بس نہیں، بلکہ آپ خاتم النبیین، آخری نبی اور قیامت تک تمام انسانیت کے عالمگیر نبی ہیں۔ آپ کی امت آخری امت، آپ کی کتاب آخری کتاب اور آپ کی شریعت آخری شریعت ہے۔ اس لئے آپ کا دین ایسا جامع دین ہونا چاہئے۔ اور آپ کی شریعت ایسی جامع قانون شریعت ہونی چاہئے کہ اس کے بعد کسی شریعت، کسی قانون، کسی دینی نظریہ، تہمدی اور اتحادی کی ضرورت باقی نہ رہ جائے۔ (۴۶)

الغرض دانشورانِ مغرب کو اپنی تمام علمی کاوشوں کے باوجود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت، رسالت، وحی، شریعت اور ماموریت من اللہ کے انکار ہے۔ بعد جیسا کہ ہم نے ابھی کہا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں اخلاقی مصلح، عظیم مفکر، دائمی انقلاب، محسن انسانیت، وغیرہ خوبصورت القاب کے تسلیم کر لینے سے ان کا کیا بگڑتا ہے، ان کے مذاہب پر کیا زلزلہ آتی ہے۔ ان کے تحریف شدہ مجموعہ کتب پر کیا صرف آتا ہے۔ اور ان کی بیہاد خواہشات کی آزاد روی کی کیا حوصلہ شکنی ہوتی ہے۔

یہ سب فلسفہ ارتقا کا بنیادی پتھر ہے ہمارے ڈاکٹر صاحب نے دانیانِ فرنگ سے حاصل کیا، اور بڑی سادہ مزاجی سے اس پر ارتقا و اسلام کی علامت اٹھانا شروع کر دی، یعنی یہ کہ ”آنحضرت اساسی طود سے بنی نوع انسان کے اخلاقی مصلح تھے۔ ہم ایک دفعہ پھر اس حقیقت پر زور دینا چاہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں ”اساسی طود پر اخلاقی مصلح“ کا نظریہ بظاہر اپنے اندر کتنی ہی طبع کاری اور دلفریبی کیوں نہ رکھتا ہو، لیکن اسکی تہ میں آپ کی نبوت و رسالت اور دین و شریعت کے انکار کا چرچہ چھپا ہوا ہے۔ ہم صاف کہیں گے کہ جن اہل مغرب نے

یہ نظریہ پیش کیا یہ ان کی کورہ چشمی، ہٹ دھرمی، اور بد باطنی کی دلیل ہے، اور ان کے من مشرقی  
 شاگردوں نے اسے قبول کیا۔ یہ ان کی سادہ لوحی، خود فریبی اور ایمان سے محرومی کا نشان ہے۔  
 ہمارے ان فریب خوردہ دوستوں کو اگر ان الفاظ میں دہشتی اور گرائی کا احساس ہو، تو میں ان سے  
 بعد احترام معذرت کرتے ہوئے یہ سوال کرنے کا حق مانگتا ہوں کہ "قرآن مجید کی کس آیت میں یہ  
 "اساسی" نظریہ بیان کیا گیا، کتاب اللہ کے کس فقرے میں آپ کو "ایہا الصالح اساساً" کے لفظ سے  
 خطاب کیا گیا۔ حضرت اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی کس حدیث اور احادیث میں اس اساسی حیثیت  
 کو ذکر کیا گیا، اور اساسی تاریخ کی چودہ صدیوں میں کس صحابی، تابعی، فقہ اور امام نے یہ کہا آپ  
 کی اساسی حیثیت "اخلاقی مصلح" کی تھی اور میں۔

کسی کو غلط فہمی نہ ہونی چاہئے۔ ہمیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اصلاح اخلاقی سے انکار  
 نہیں، بلکہ ڈاکٹر صاحب کے "اساسی نظریہ" کے منفی نقطہ نظر سے انکار ہے۔ ہم آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی نبوت و رسالت اور دین و شریعت پر ایمان لاتے ہیں۔ اسلام میں آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی اساسی حیثیت احکام الہی کے بندوں تک پہنچانے والے رسول کی سبب "اخلاقی مصلحت"  
 کا تصور عقیدہ نبوت کا جزو لاینفک ہے۔ اس لئے اخلاقی مصلحت دائرہ نبوت میں آپ سے آپ  
 آجاتی ہے۔ ہر نبی اخلاقی مصلح بھی ہوتا ہے، لیکن ہر اخلاقی مصلح نبی نہیں ہوتا۔ بحث یہ ہے کہ ان مغربی  
 کافروں کے سوا کسی اور کو بھی کبھی ذات نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ معنوی، غلط اور اصولاً تصور سوجھا  
 کہ آپ اساسی طور پر اخلاقی مصلح تھے۔ اور یہ کہ آپ کی اس حیثیت سے کس کافر کو انکار ہے؟  
 اور یہ کہ اسلام میں آپ کی اساسی حیثیت کیا صرف اتنی سی ہے۔ جو ڈاکٹر صاحب نے بیان کی؟ اور  
 یہ کہ کیا ہمارے محترم ڈاکٹر صاحب آپ کی یہ اساسی حیثیت کا نظریہ تسلیم کر لینے اور اسے بڑی آب و  
 تاب کے ساتھ پیش کرنے سے کفر کی دلدل سے نکلنے میں کامیاب ہو جائیں گے۔؟

ڈاکٹر صاحب میں فلسفہ کے نذر سے بقول خود دین اسلام کی پوری عمارت ہی کو منہدم کر دینے  
 کا خواب دیکھ رہے تھے۔ (۵۰) آپ دیکھ رہے ہیں کہ خود اسی کی بنیاد جہنم میں گرتے ہوئے کنا سے  
 پر کھڑی ہے۔ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں قائم البتین کے عقیدہ کی جگہ "اساسی طور پر  
 اخلاقی مصلح" کا نظریہ، جسے انہوں نے اپنے یہودی مساندہ سے حاصل کیا، اور اسے ابد فریبی سے  
 اپنے فلسفہ ارتقاء کا سنگ بنیاد بنا ڈالا۔ اب ڈاکٹر صاحب کے سامنے وہی راستہ ہیں، اگر وہ  
 اپنے اس نظریہ پر جہاں انکار نبوت کے ہم معنی ہے۔ قائم رہتے ہیں، تو مسلمانوں کو بجا طور پر کہنے کا حق



حاصل ہے، کہ ڈاکٹر صاحب کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت و رسالت اور اسلام کی صداقت پر ایمان نصیب نہیں، ان کا جگہ جگہ آپ کو نبی یا آنحضرت (بغیر دود و سلام) لکھنا اہل مغرب کی نقالی ہے۔ اور اگر وہ اپنے اس اساسی نظریہ سے دستبردار ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام لوازم نبوت سمیت بنی ماننے کیلئے تیار ہوں۔ تو ان کے فلسفہ ارتقاء کی ساری عمارت و حرث سے بچے آگرتی ہے۔ اس لئے انہیں یا اپنے ایمان اور اسلام کو بچانا ہوگا، یا مغرب کے پیاسے ہوئے فلسفہ ارتقاء کو۔ دونوں کے یکجا کرنے سے انہیں معذرتی ظاہر کرنی ہوگی۔ خوب کہا اقبال مرحوم نے۔

میاں تبار بھی پھیلے گئے ساتھ بڑے ہی تیز ہیں یورپ کے رند سے۔  
اب خدا دوسرے ارتقائی اصول پر غور کیجئے، کہا گیا کہ آپ شارح نہ تھے، آپ نے اسلام کی ترقی کے لئے کوئی قانون سازی نہیں کی۔ نہ از روئے قیاس اس کے لٹا آپ کو فرصت تھی: (۵۱) یہ نظریہ بھی خاص یہودی پد پگینڈا کی پیداوار ہے۔ جسے ہمارے محترم ڈاکٹر صاحب نے پیش کیا، اور اسے وحی آسمانی کی طرح قطعی سمجھ کر فلسفہ ارتقاء کی بنیاد میں جن دیا۔ جس سے وہ بزم خود دین اسلام کی پوری عمارت کی بنیاد اکھاڑ پھینکنا چاہتے ہیں۔ اس نظریہ سے نہ صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت بلکہ پوری تاریخ نبوت مسخ ہو کر رہ جاتی ہے۔ حضرت آدم علیہ السلام سے لیکر سینا علیہ السلام تک جتنے انبیاء علیہم السلام تشریف لائے۔ ان میں سے ہر ایک بنی کسی نہ کسی آسمانی شریعت خواہ وہ جدید ہو یا قدیم، پر قائم تھا؟ شریعت کے بغیر نبوت کا تصور احمقانہ نظریہ ہے۔ تاریخ نبوت میں ایک بنی کا نام بتلایا جائے، جو کسی شریعت کا پابند کسی آسمانی قانون کا تابع اور کسی قسم کے اصول تشریع پر قائم نہ تھا، مگر یہ مسئلہ یہودی پد پگینڈا سے نہیں بلکہ قرآن سے سمجھ میں آئے گا۔ اور ہمارے محترم ڈاکٹر صاحب کی مشکل یہ ہے کہ وہ یہودی ٹینک کے بغیر قرآن پڑھنے سے معذور ہیں۔ قرآن اعلان کرتا ہے۔

- ۱۔ لکل امة جعلنا منكم شرعة ومنهاجا  
(مائۃ آیت ۵۸)  
ہم نے ہر امت کے لئے ایک شریعت اور ایک منہاج مقرر کیا۔
- ۲۔ لکل امة جعلنا منسكاً ممرنا سكر  
(الحج، آیت ۶۷)  
ہم نے ہر امت کے لئے ایک راہ شریعت مقرر کی جس پر وہ چلا گئے۔
- ۳۔ شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً  
والفصح اوحيانا اليك وما وصى به  
اللہ نے تمہارے لئے بھی اسی دین کی شریعت مقرر کی جسکی وصیت نوح کو تھی اور جسکی وحی

ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ علیہ السلام (الشمع)  
آیت ۱۳)

آپ کی موت فرمائی، اور جسکی وصیت ہم نے  
ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ کی تھی۔

۴۔ ثم جعلناک علی شریعت من الامور فاتبھا  
ولا تتبع اهلوا الذین لا یعلمون۔  
(الحاشیہ، آیت ۱۸)

پھر ہم نے آپ کو ایک شریعت دین پر قائم  
کیا، پس آپ اسی کی پیروی کرتے رہیں۔ اور  
نادانوں کی خواہشات کی پیروی نہ کرنا پائیں۔

لیکن ان قرآنی اعلانات کے علی الرغم ڈاکٹر صاحب اعلان کرتے ہیں کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم صاحب شریعت  
نہ تھے۔ میرے ہے کہ آج ڈاکٹر صاحب ایسے ذی علم شخص کے طفیل اس بدیہی مسئلہ پر قلم اٹھانا  
پڑا، جس کے انکار کی توقع کسی نادان، جاہل، مجنون اور دیوانے سے بھی نہیں کی جاسکتی تھی۔

ڈاکٹر صاحب بھولتے ہیں، وہ نہیں جانتے کہ بنی کو قانون سازی کی ضرورت نہیں ہوتی، نہی کو  
بنا بنایا قانون شریعت، وحی آسمانی سے دیا جاتا ہے۔ اور بنی اس پر اس مضبوطی اور سختی سے قائم رہتا  
ہے کہ بنی کا ہر قول و فعل شریع الہی کی تفسیر اور قانون خداوندی کا ترجمان بن جاتا ہے۔ ۲۳ سالہ  
دور نبوت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم، ظاہر ہے کہ، ساکت و ساکن چپ چاپ بیٹھے نہیں  
رہے۔ بلکہ ہر آن اور ہر ساعت ہر احوال و احوال آپ سے سرزد ہوتے، وہی قانون شریعت ہوتا  
تھا، پھر اسکی تدبیر کے لئے کاغذی فائلوں اور قراطی پسندوں کی ضرورت نہ تھی۔ بلکہ ہزاروں صحابہ کرام  
کی شکل میں زندہ ریکارڈ مشینیں شریعت محمدیہ کا ریکارڈ لینے اور اسے مدد کو اپنے میں مصروف عمل  
تھیں، دارالرقم سے لیکر محکمہ کتب، صفہ مسجد نبوی، مسجد قبا، وادی بدر، وادی حنین اور میدان تبرک  
تک اس قانون شریعت کی کلیات، اشروع، لایوینڈسٹیاں تھیں، جہاں اس قانون کے، اصول و فروع  
اور امر اور نہی کے رمز سمجھائے جاتے ہیں۔ وحی الہی ان پر بہادر غالب علموں کو صبغت اللہ و من احسن  
من اللہ صبغت کی ڈگریاں دے رہی تھی۔ اور عنایت الہیہ انما نحن نزلنا الذکر و انما لہ ما فظنوا من کیلئے ان کو  
آلہ اور بارگاہ بنا رہی تھی۔

ڈاکٹر صاحب فرماتے ہیں کہ بنی کو فرصت نہ تھی، سب ادبی معاف ہوتے ہیں کہوں گا کہ یہودی  
تعلیم و تربیت نے ان کو نبوت کے صحیح تصور سے اندھیرے میں رکھا ہے۔ اسی لئے وہ بنی کے لئے  
قانون سازی کی فرصت کا سوال اٹھاتے ہیں۔ کیا وہ مجھے یہ سوال کرنے کا حق دیں گے؟ کہ بنی اگر صلی اللہ  
علیہ وسلم کی ۲۳ سالہ زندگی کا کون سا لمحہ تشریح، بیان شریعت، سے خالی جاتا ہے۔ آپ کا کھانا پینا  
سونا ہانکا، چلنا پھرنا، گھر میں گھر کے لوگوں سے اور گھر سے باہر احباب و اصحاب سے ملنا بڑھنا، کیا





کو ٹاسنے کے لئے جو اس نے ایجاد کی تھی، کئی وجہ مذنی ہے۔ اس لئے کہ اس لعین نے اپنے  
 "قیاس" یہ کہتا ہے کہ ثابت کرنے کے لئے منطقی انداز کے کچھ غلط سلسلہ فرضی مقدمات ترتیب  
 دے کر ایک وجہ تو گھڑی لی، مگر آپ سے تو یہ بھی نہ ہو سکا۔ آپ نے صرف "قیاس" یہ کہتا ہے:  
 پر گزرا بسر کی کم از کم اس کے دو ایک جھوٹے سچے مقدمات ہی ترتیب دے لئے ہوتے۔

پھر ڈاکٹر صاحب کے قیاس نے جو کچھ کہا ہے یعنی بنی کو تشریح کی فرصت نہ تھی: اسے ایک  
 لمحہ کے لئے بغرض محال تسلیم کر لیجئے، تو کیا نورا سوال نہ ہو گا، کہ کیا دجی نازل کرنے والا خطا بھی  
 عدیم الفرست تھا۔ آخر اس نے اپنے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو لا قانونیت کی زندگی کیوں گزارنے دی،  
 اور اگر قانون شریعت کی تدین کیلئے ادارہ تحقیقات اسلامیہ ہی کی ضرورت تھی تو فرشتوں کا ایک  
 بھڑ مقرر کیا جاسکتا تھا۔ آخر جو کام آج ڈاکٹر صاحب کی جھوٹی سی اداری کر ڈالنا چاہتی ہے، ڈاکٹر صاحب  
 کا قیاس کیوں کہتا ہے کہ وہی کام نہ خدا کر سکتا تھا تھا نہ اس کے فرشتے، نہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ  
 ہو سکتا تھا نہ صحابہ کرام سے، لا حول ولا قوۃ الا باللہ۔ بریں عقل و دانش بایہ گریست

کچھ بھی ہو ڈاکٹر صاحب کا قیاس ماننے یا نہ ماننے، کہے یا نہ کہے، لیکن واقعہ یہ ہے کہ حق تعالیٰ  
 نے تمام انسانی حاجات کیلئے کافی دانی اور جامع قانون شریعت کتاب و حکمت کی شکل میں نازل فرمایا،  
 صاحب شریعت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تلاوت اور قوی و نعلی تعلیم فرمائی۔ مجتہدین صحابہ و تابعین  
 اور ائمہ دین نے اسکی تشریح و تفسیر کو اس قدر نکھار دیا، کہ الحاد و زندقہ اور تحریف و تفسیر کے سب  
 مردان سے بند ہو گئے۔ اب جو شخص اس تشریح و تفسیر پر حملہ کرے گا اسے شریعت کا انکار کئے  
 بغیر چارہ نہ ہو گا، ہمارے ڈاکٹر صاحب کا دامن ایمان اسی انکاری غار زار میں الجھ کر تار تار ہے۔  
 تعوذ باللہ من فتنۃ الصدہ۔

ڈاکٹر صاحب ساہا سال کی مغربی تعلیم اور استشرافی تربیت کے باعث "انکار شریعت محمدیہ"  
 اور "ہم اسلام" کے جس مقام میں راسخ القدم ہیں، اس کے پیش نظر ان سے اہل ان کے کتبہ کج  
 سے یہ توقع بظاہر شکل ہے۔ کہ وہ ہم غریب اور پانٹن قدامت پسندوں کی مردمان پر توجہ اپنے  
 مغربی نظریات پر تنقید، اور بے چارے اسلام پر رحم فرمانے کیلئے تیار ہوں گے، بلکہ یہاں تو معصومین  
 یہ ہے کہ "میں کہوں گا حال دل اور آپ فرمائیں گے کیا؟" لیکن پھر بھی دل چاہتا ہے کہ کم از کم  
 "معدنۃ الیہ ربکم" کی حد تک اس سلسلہ میں مزید گزارش کر دی جائے، ولعلہم یتقون۔ (اللہ اس لئے  
 بھی کہ شاید وہ ڈر جائیں)۔ — انکار شریعت کے بارے میں ڈاکٹر صاحب کا سب سے بڑا دوسرا

کہیے یا شبہ یہی ہے کہ نبی کو تشریح - یا ان کے لفظوں میں قانون سازی کی فرصت کہاں تھی - ؟  
 حالانکہ اتنی بات ڈاکٹر صاحب بھی جانتے ہوں گے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ۲۳ سالہ زندگی میں  
 فرد اور معاشرے سے متعلقہ تمام امور سے سابقہ پیش آیا۔ اندنی زندگی سے لیکر حکومت کے انتظام و  
 انصرام اور بین الملکی تعلقات تک میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے مسائل زندگی ایکسا ایک  
 کر کے آئے، اور یہ بھی ظاہر ہے کہ آپ نے معاذ اللہ ان پیش آمدہ مسائل کے سامنے ہمتیار نہیں  
 ڈال دیئے۔ بلکہ وحی الہی، فراست نبوت اور بہت علیہ۔ یا ڈاکٹر صاحب کی اصطلاح میں طہانہ بصیرت  
 کے ساتھ آپ نے زندگی کی تمام مشکلات کا حل پیش کیا، پیش آمدہ مسائل کی ایک ایک گرہ کو کھولا، اور  
 زندگی کے ہر موڑ کے لئے آپ نے رہنمائی فرمائی اور ان کے لئے راستہ متعین کیا۔ ان تمام امور کو  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریح یا باسطلاب جدید قانون سازی نہ کہا جائے گا۔ ؟ نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 کیلئے یہ تشریح کتنی آسان ہے جس کے لئے طویل فرصت اور تحقیقاتی بورڈ کی سفارش کی قطعاً حاجت  
 نہیں۔ کہ نبی ایک دفعہ دفتر کے دکھاتا ہے۔ کہ کتاب الوضو کے سینکڑوں جزئیات کی تعلیم و تشریح  
 ہر جاتی ہے۔ نبی وحی الہی کی مدد شنی میں امت کے سامنے نماز کی دو یا چار رکعتیں پڑھ لیتا ہے۔ کہ  
 کتاب الصلوٰۃ کے ہزاروں مسائل کی تشریح کا دفتر کھل جاتا ہے۔ اسی طرح زکوٰۃ، صدقہ، حج، قربانی،  
 جہاد، نکاح و طلاق، بیع و شراء، حدود و قصاص، معاملات و معاشرت کے لاکھوں مسائل کی تشریح  
 نبی اپنی فعلی تعلیم سے چند لمحوں میں کر دیتا ہے۔ اسی صورت میں کون کہہ سکتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم  
 کی ۲۳ سالہ زندگی بھی تشریح کے لئے ناکافی ثابت ہوتی۔ ؟

اور یہ تو آپ کی فعلی تشریح کا حال ذکر کیا گیا۔ اسی کے ساتھ اگر آپ کے ارشادات، کلمات،  
 طبیات اور جوامع الکلم کو بھی ملایا جائے، تو تشریح نبوی کا مسئلہ اور بھی قریب الی الفہم ہو جاتا ہے۔  
 یہاں صرف ایک مثال عرض کرتا ہوں۔ نبی ایک معصوم بچے سے ازراہ بلاطفت و مزاح کہتا ہے،  
 یا ابا عبدیہ یا مہدی السخ۔ (ابو عبدیہ! وہ جہل کیا ہوتی۔) یہ بادی النظر میں ایک معمولی مزاحی فقرہ ہے،  
 جس کے حریف کی تعداد بھی ۱۰ سے زائد نہیں۔ گن دیکھئے۔ لیکن یہی چند جہنی فقرہ جب لسان نبوت  
 سے صادر ہوتا ہے۔ تو مزاج شناسان نبوت کو اسی سے بیسیوں۔ بلکہ تقریباً ایک صد مسائل شرعیہ کا  
 سراغ مل جاتا ہے۔ ملاحظہ ہو شروع حدیث۔ جس نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اعلان برحق یہ ہو اور تیسرے  
 جوامع الکلم و علوم الاولیٰ و الآخرین۔ (مجھے جامع کلمات ادا ولین و آفرین کے علوم مفاکھہ گئے۔)  
 اسی نبی کے بارے میں، میں نہیں سمجھتا، کہ کس مومن کے مونہ سے یہ بات بھی نکل سکتی ہے کہ آپ کو

معاذ اللہ تشریح کی فرصت نہیں ملی۔

تقریب الی الفہم کے لئے وحی اور نبی کے باہمی تعلق کو روح و جسم یا قوت برقیہ اور مشینی آلات کے ذمین تعلق سے سمجھا جاسکتا ہے جس طرح تمام اعضاء کے جسم کی ساخت ٹھیک اور درست کر دینے کے بعد قدرت الہیہ اس پر روح کا فیضان کرتی ہے۔ اور مرکز جسم یعنی قلب سے روح کا تعلق جوڑ دیا جاتا ہے۔ تو تمام اعضاء کے جسم اپنا اپنا کام شروع کر دیتے ہیں، کان سنے لگتے ہیں، زبان بولنے میں مصروف ہو جاتی ہے، آنکھیں کھول کر دیکھنا شروع کر دیتی ہیں۔ پاؤں ٹپک دو دو میں مشغول ہو جاتے ہیں۔ ہاتھ قبض و بسط، داد و ستد اور گرفت و گداز میں منہمک ہو جاتے ہیں۔ الفرج من جسم کے تمام آلات و جوارح اور قوائے شعور و احساس کے یہ تمام افعال بظاہر جسم ہی سے ظہور پذیر ہوتے ہیں۔ لیکن حقیقت شناس جانتا ہے کہ یہ تمام افعال روح کا فیض ہے۔ اور اعضاء کے جسم اس کیلئے آئے کار ہیں۔ یا مشین کے پرندوں کو پر دی طرح فٹ کر دینے کے بعد برقی خزانہ سے جب بجلی چھوڑی جاتی ہے اور ان مشین آلات کا برقی طاقت کے ساتھ جب رابطہ قائم کر دیا جاتا ہے۔ تو پر دی مشین اور اس کا ایک ایک پرندہ اپنا عمل شروع کر دیتا ہے۔ یہاں بھی ان مشین پرندوں کی حرکت اور ٹپک و داد ان کی ذاتی نہیں بلکہ یہ تو قوت برقیہ کیلئے آئے کار ہیں۔ ٹھیک اس طرح، لیکن بلا تشبیہ، نبی کے قوائے علمیہ و عملیہ کی تکمیل کے بعد جب نبی کے قلب اطہر کا ملاطفت اعلیٰ سے رابطہ قائم کر دیا جاتا ہے۔ اور وحی الہی کی برقی روح کا اس پر فیضان ہوتا ہے۔ تو وحی الہی کی تشریح و تفسیر اور اس کے منشا کی تفصیل و ترمیم کے لئے نبی کی شخصیت سراپا عمل بن جاتی ہے۔ پھر اس کے بعد کچھ صادر ہوتا ہے۔ وہ ایک ظاہر بین کی نظر میں بنی کامل ہوتا ہے۔ لیکن حقیقت شناس جانتا ہے کہ یہ سب وحی الہی کی کار فرمائی ہے۔ اور نبی اس کے لئے جوارح کی حیثیت رکھتا ہے۔ و مامیت از رویت دکن اللہ وحی۔

پھر بطرح یہ تا مکن عادی ہے کہ جسم کے تمام اعضاء بالکل صحیح سالم ہوں اور روح کا تعلق بھی جسم سے قائم ہو، اس کے باوجود جسم، روح کے اشارۂ چشم و ابرو کی تعمیل نہ کرے۔ یا مشین کے پرندے بالکل ٹھیک حالت میں اپنی اپنی جگہ فٹ ہوں۔ اور بجلی کا کنکشن بھی ان سے ٹھیک ٹھیک قائم ہو۔ لیکن اس کے باوجود یہ مشینی آلات حرکت میں نہ آئیں۔ اسی طرح یہ بھی تا مکن ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جو قبل از نبوت ہی جسم و روح، اخلاق و عادات، اعضاء و جوارح اور حسب نسب کے ہر نقص سے پاک کر دیا جاتا ہے۔ کے ساتھ سلسلہ وحی قائم ہو جانے کے بعد ایک لمحہ کیلئے بھی وہ منشا کے وحی کی تعمیل میں کوتاہی کرے۔ مامنے صاحبکم دعا عنہ ان ہو الا وحی یوحی۔ اس لئے کہ اس



رابطہ کے بعد نبی کا بر قول و فعل اور علم و عمل وحی الہی کی ذمہ داری سے وقوع پذیر ہوتا ہے۔

پھر صبر طرح لوٹا اور پہلے وغیرہ کے چنگٹے ہونے سے سیال مادہ کو مختلف قابلوں میں انٹیل دیا جاتا ہے۔ اور یہ ایک وحدت ان قابلوں میں باکریہ و نوح و ذریعہ شکلوں میں متشکل اور مختلف ڈیزائن کے گونا گوں ہر فرد میں تبدیل ہو جاتی ہے۔ مثلاً ایک ہی طرح، بلا کیف و تشبیہ، وحی الہی جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عملی قوالب میں ڈھلتی ہے۔ کراماتات، عبادات، اخلاق، معاملات، سیاسیات اور معاشیات کے تشریحی قوانین کی شکل میں متشکل ہو کر ظہور پذیر ہوتی ہے۔ اور حکمت کا نام پاتی ہے۔

ویدیم اکتاہم والحدیثۃ۔ اعمۃ السنۃ کما نسربہ بعضہ السلفۃ۔

الفرمن نہ دی خداوندی نبی کے عمل کے بغیر اپنی تفصیلی تشریحات میں ظہور پذیر ہوتی ہے، نہ نبی کے عمل کو وہی سے جدا کیا جاسکتا ہے۔ وحی کا صحیح مفہوم اور اس کی بنیاد ٹھیکہ تبدیل اسی وقت ممکن ہوگی جبکہ اسے اعمال نبویہ کے جزئیاتی قوالب میں رکھ کر پڑھا جائے گا۔ اور اس پر عمل کیا جائے گا۔ کون نہیں جانتا کہ وحی الہی نماز کا حکم دیتی ہے۔ لیکن یہ نماز نبی کے عمل میں متشکل ہو کر سامنے آئے گی۔ صلوا کما راہتونی اصل، وحی خداوندی زکوٰۃ کا حکم دیتی ہے۔ یہ حکم اپنی تفصیلی نوعیت کے ساتھ سنن نبویہ کے آئینہ میں جلوہ گر ہوگا، دقت ملے گا۔ یہی راز ہے کہ حق تعالیٰ نے کسی نبی کے بغیر کوئی کتاب نازل نہیں فرمائی، بلکہ کتاب کے ساتھ صاحب کتاب (صلی اللہ علیہ وسلم) کو بھی بھیجا گیا، تاکہ وہ احکام کتاب کی تفصیل و تعین اور اس کے اسرار و رموز اور تشریحی قوانین کی ترویج کرے۔ واللہ اعلم،

(تنبیہ) اس بحث میں وحی اور صاحب وحی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے تعلق کے لئے جو مثالیں ہم نے دی ہیں۔ ان سے محض تقریب فہم مقصود ہے، ورنہ ظاہر ہے کہ وحی کی اصل کیفیت ہر قسم کی مثال سے بالاتر اور ہر تشبیہ سے وراد الیاد ہے۔

اب ہم ڈاکٹر صاحب کے فلسفہ ارتقاء کے تیسرے فرضی اصول پر بحث کریں گے۔ اس میں کہا گیا ہے کہ ۱۔ صحابہ کرام پیدا ہونے والے نزاعات کا فیصلہ اپنی فہم و ذہن یا رسوم و رواج کے مطابق خود ہی کر لیا کرتے تھے۔ ۲۔ صرف انتہائی غیر معمولی حالات ہی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فیصلہ کی رحمت دی جاتی تھی۔ ۳۔ اور بہت ہی خاص حالات قرآن کا سہارا لینا پڑتا تھا۔ ۴۔ لیکن ان قرآنی اور نبوی فیصلوں کی نوعیت بھی محض ہنگامی اور وقتی واقعات کی ہوتی تھی۔ ۵۔ اس لئے ان کو مستند و انطواء پر قانون کا درجہ نہیں دیا جاسکتا۔ ۶۔ بلکہ زیادہ سے زیادہ ایک گونہ نظریہ ہی کہا جاتا

سکتا ہے۔ (۵۶)

یہ پندرہویں فقرے بھی خالص یہودی ذہن کی پیداوار ہیں۔ اور ان میں کفر و نفاق عربیوں نامہا تھا ہے۔ پہلے فقرے میں بتلانا مقصود ہے کہ معاذ اللہ، وہ یہودی میں لا قانونیت کا دور دورہ تھا، وہ لوگ کسی اصول، کسی مضابطہ، قاعدہ اور قانون کے پابند نہ تھے، اسلام سے پہلے وہ اپنی عقل و فہم اور رسوم و رواج کی جس ڈگر پر چلا کرتے تھے، اسلام کے بعد بھی وہ بدستور اسی پر چلتے رہے، اسلام نے انہیں کوئی قانون عبادت، قانون معاشرت، قانون معاملات، قانون سیاست، قانون تعزیر اور قانون اخلاق نہیں بخشا تھا، بلکہ ان کے لئے قانون عمل، یا خود ان کی اپنی عقل و فہم تھی۔ اسے دے کر اسلام سے پہلے کے جاہلی رسوم و رواج جن کو معمولی تبدیلی کے بعد طے حالہ رہنے دیا گیا تھا، کیا اس فقرے کے مضمرات یہی نہیں ہیں؟ اس مفروضہ سے ایک طرف وہ یہودی کی تمام تاریخ مسخ ہو کر رہ جاتی ہے۔ اور دوسری طرف اسلام کی عدم افادیت بلکہ لغویت پر ہر گز باقی ہے۔ خاکم بدین۔

دوسرے اور تیسرے فقرے میں صحابہ کرام کی ذہنیت، مزاج اور جذبات کی پوری تاریخ کو اس قدر سیاہ دکھایا گیا ہے جس سے زائد کا تصور بھی ہمارے لئے ممکن نہیں، یعنی خدا و رسول کی طرف رجوع کرنے یا مصروف کے لفظوں میں سہارا لینے کی ضرورت صحابہ کرام صرف انتہائی غیر معمولی حالات یا بہت ہی خاص حالات میں محسوس کیا کرتے تھے، ورنہ غیر معمولی حالات، اور بہت خاص حالات میں بھی وہ خدا و رسول سے بے نیاز ہی رہا کرتے تھے۔ امت کے تمام اکابر و مجتہدین پر "تاریخ ساز" کا توڑی (۵۷) صادر کرنے والے مجتہد کا اپنا ضمیر اگر اس غلط، بھونڈی اور کرویہ تاریخ سازی پر لامست نہیں کرتا، تو تمام دنیا اندھوں کی ٹنگری نہیں، تاریخ صحابہ کا ابتدائی طالب علم بھی اس پر "صد نفیر" کہے گا۔ حالات صحابہ پر نظر رکھنے والے جانتے ہیں کہ ڈاکٹر صاحب کا یہ نظریہ سوج کے منہ پر حقو کھنے کے مترادف ہے۔

چوتھے فقرے میں قرآنی اور نبوی فیصلوں کو محض ہنگامی اور وقتی قرار دے کر بعد میں آنے والی امت کا رشتہ ذات نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے کاٹنے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قیامت تک رہنے والی نبوت عامہ، پرکاری حزب نگاہ کی کردہ کوشش کی گئی ہے۔ جو خالص یہودیانہ تحریک ہے، اور ابدیت دین اسلام کے خلاف سوچا سمجھا منصوبہ، اور کھلی سازش ہے، اس پر چھٹا چاہتا ہوں، کہ اس خالص افتراء اور سفید مجھوٹ کی کیا دلیل ہے کہ قرآن و حدیث اور خدا و رسول

کے تمام فیصلے معنی دہی تھے، بعد کی امت کو ان کی پابندی سے کچھ بھی مل گئی، جب قرآن کو قیامت پائی رہنا ہے۔ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قیامت تک کی تمام انسانیت کے ساتھ بنی ہیں۔ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک کے بعد آنے والے بھی آپ کے اسی طرح امتی ہیں، جس طرح آپ کے زمانہ کے لوگ تھے، جب اسلام ابدی صداقت ہے۔ جسے ہمیشہ رہنا ہے۔ تو ڈاکٹر صاحب کے کان میں یہ دوسرے کس شیطان نے پھونک دیا ہے۔ کہ مسلمان قرآن کو کتاب اللہ سمجھ کر مزد پڑھا کریں، لیکن ان کے فیصلوں کو ہنگامی اور وقتی کہہ کر ان سے جان پر لیا کریں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی مانا کریں، لیکن آپ کے فیصلوں کو یہ کہہ کر روک دیا کریں، کہ یہ اسی وقت کیلئے تھے۔ اسلام کو دین حق تسلیم کیا کریں۔ لیکن اس اعتقاد کے ساتھ کہ اس کے تمام قوانین ہماری پائے کے تابع ہیں، اپنے کو نبی کے امتی کہا کریں، لیکن ساتھ یہ نظریہ بھی رکھیں کہ ہم نبی کے کسی فیصلہ کے پابند نہیں ہوں گے۔ ظہر تو یہی بتا کہ پھر کافر ہی کیا ہے؟ یریدون لیطعنونہم واللہ باذہم واللہ اتم نود و دکرہ انکافروا۔

پانچویں فقرے میں ان مذکورہ بالا مفروضات کے نتیجہ کے طور پر صاف صاف کافرانہ اعلان کر دیا گیا ہے جس کے سننے کی تاب بھی، میرا خیال ہے، کسی مسلمان کو نہیں ہو سکتی، یعنی خدا کا فیصلہ بندوں کے لئے اور نبی کا فیصلہ امت کے لئے لائق عمل قانون کا درجہ نہیں رکھتا۔ ڈاکٹر صاحب جس حکومت کے نمک خوار ہیں، خدا اس کے بارے میں اعلان کر دیکھیں، کہ اس کا دستور یہاں کے لوگوں کے لئے دستور کا اور اس کا کوئی قانون ہمارے لئے قانون کا درجہ نہیں رکھتا، جسے تشدد و اندھونہ طور سے حرف بحرف نافذ کیا جاسے۔ فوراً آٹھ وال کا بھلاؤ معلوم ہو جائے گا۔ لیکن یہ تمام سخرہ پن خدا و رسول کے احکام اور فیصلوں ہی کے ساتھ سوجھتا ہے۔ لیکن اس قسم کے مسخروں کے بارے میں خدا تعالیٰ کا اعلان بھی سن رکھئے:

قلے ایا اللہ و آیاتہ کنتم تستہزؤن  
لا تقننوا مذاقہ کفرتم بعد ایمانکم  
وہ بناد اقم دعوائے ایمان کہ باوجود کافر ہو گئے ہو۔۔۔

پھر انقرہ اس سے بڑھ کر یہودیانہ اور اشد کفر و نفاق کا مصداق ہے۔ ہمارے محترم ڈاکٹر صاحب خدا و رسول کے فیصلہ کو قانون کیا نظیر کامل ماننے کیلئے بھی تیار نہیں، کیونکہ ان کی اسلامی حقیقتات کو اس سے بھی خطرہ لاحق ہونے کا اندیشہ ہے۔ بلکہ وہ اسے صرف ایک گونہ نظیر قرار دیتے ہیں،

گویا ماتحت عدالتوں کیلئے عدالت عالیہ کا فیصلہ جس احترام کا مستحق ہے۔ بلکہ ایک متوازی اور ہم مرتبہ عدالت کیلئے دوسری عدالت کا فیصلہ جس قدر لائق احترام ہے، ڈاکٹر صاحب کے ماڈن اسلام میں خدا و رسول کے فیصلوں کو اتنا شرف احترام بھی حاصل نہیں۔ پھر ڈاکٹر صاحب کے اشیبہ قلم کی سبک خردی ملاحظہ کیجئے، کہ وہ ایک ہی سانس میں ان طحاہ اور نفاقانہ دعوؤں کی بھرمار کئے جاتے تھے ہیں۔ لیکن ان کے لئے حرام ہے کہ کسی ایک دعویٰ کی بھی عقلی یا نقلی توجیہ کریں، ان کے ان تمام دعویٰ کی سند ان کے استاذ محترم یہودی پرنسپل صاحب اسمتہ کے ارشادات ہیں جو ان کے حافظہ میں محفوظ ہیں اور ہیں۔

میں ڈاکٹر صاحب سے باادب اتماس کروں گا کہ آپ براہ کرم مسلمانوں کو قدامت پسندی میں مبتلا اور قبرستانوں کی طرف رخ کرنے والے رہنے دیں۔ مسلمان اس نام نہاد جہید اسلام کو نیکو کیا جائیں گے۔ جس میں خدا و رسول کو بھی فیصلے سے معذیل کر دیا گیا ہو، آپ کے یہ نظریات مسٹر پردیز کے نظریہ مرکزیت کی بگڑی ہوئی شکل ہے، آخر اس بریک بیچ اور لگ لپیٹ کی کیا ضرورت ہے۔ صاف صاف کیوں نہیں کہہ دیا جاتا، کہ ہم خدا کو خدا، رسول کو رسول، اور اسلام کو دین کی حیثیت سے ماننے کیلئے تیار نہیں، اس کے بعد جس قسم کی تحقیقات کا شوق فرمائیں مسلمانوں کو کیا اعتراض ہو سکتا ہے۔ آخر خدا و رسول، قرآن و حدیث، اور دین و شریعت کے خلاف زہر رکنے اور کردہ پردہ پگینڈا کرنے سے آپ کو کیا حاصل ہوگا، مسلمان ہزار گنہ گار ہیں مگر اتنی ایمانی رتی ان میں بہر حال باقی ہے۔ کہ جس ذات پر وہ ایمان لاتے ہیں، اسی کے خلاف آپ کے ان زہر آلود تیروں کی بارش کو ٹھنڈے دل سے برداشت نہیں کرتے رہیں گے۔ ایاز! قدر خیریش بشناس۔ آپ کو شاید اندازہ نہیں کہ مسلمان قوم اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حرمت کے معاملہ میں کتنی غیرادب نازک احساس واقع ہوئی ہے۔ جرات سے بے جا کی بھی کوئی مدد ہوتی چاہئے۔ کتنی ڈھٹائی اور فراخ ذہنی کے ساتھ اعلان کیا جاتا ہے۔ کہ خدا و رسول کے فیصلے قازن نہیں بلکہ صرف ایک گونہ نظیر کا درجہ رکھتے ہیں۔ کس کے لئے؟ مسلمانوں کے لئے! خدا کے بندوں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے امتی کہلانے والوں کے لئے؟ تو بر تو اسے چرخ گرداں تفر۔

اب اس فلسفہ ارتقاء کے چوتھے اور آخری اصول کو سامنے لائیے۔ اب تک جتنے اصول ذکر کئے گئے ان میں خدا و رسول کے فیصلے کا فکر، دینی اور منگائی منطق کے پیوند کے ساتھ ہی یہی

یہ ڈاکٹر صاحب کا خیال ہے کہ ماضی کی طرح قرآن و حدیث کی طرف سادہ رجعت کے متقی یہ ہیں گے کہ ہم قبرستانوں کی طرف رخ کریں۔ ملاحظہ فرمادئے جلد ۲ شی ۵-۶ ص ۳۰۱



بہر حال آثار ہے۔ مگر اس فلسفہ کی اختراع کرنے والے اعداد اللہ، اعداد الاسلام اور اعداد المسلمین کی اصل غرض، اصل مقصد اور اصل خواہش یہ تھی کہ کسی طرح دین اسلام کا رشتہ وحی خداوندی سے کاٹ کر انسانی افکار کی اختراع سے مربوط کر دیا جائے۔ یہ مقصد اس چوتھے اصول میں صاف صاف لکھا دیا گیا۔ چنانچہ کہا گیا کہ:

”محض مذہب یا حکومت سے تعلق رکھنے والی بڑی بڑی پالیسیوں کے طے کرنے یا اہم اخلاقی اصولوں کے متعلق کوئی فیصلہ صادر کرنے ہی میں آنحضرت نے کوئی اقدام فرمایا، لیکن اس کے لئے بھی آپ اکابر صحابہ سے مشورہ کر لیا کرتے تھے، یعنی ان کا مشورہ تنہائی یا پبلک میں حاصل کر لیا جاتا۔“ (۵۲)

اس اردو عبارت کا مفہوم واضح ہے، یعنی ۱۔ چند پالیسیوں یا اہم اخلاقی اصولوں کے علاوہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی کوئی فیصلہ نہیں فرمایا۔ ۲۔ وہ فیصلہ بھی محض وقتی ہوتا تھا، دوسرے وقت سے اس کا کوئی تعلق نہ تھا۔ ۳۔ پھر جو فیصلہ بھی آپ نے فرمایا وہ وحی خداوندی یا آپ کی تنہا رائے کا نتیجہ نہیں تھا، بلکہ اکابر صحابہ کے نجی یا علانیہ مشورہ کا مرکب بنتا تھا، اور اس عبارت کے مفروضات سے حسب ذیل سنگین نتائج برآمد ہوں گے:

۱۔ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا پیش کردہ اسلام خدا کا نازل کردہ آسمانی دین نہیں، بلکہ معاذ اللہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور اصحاب محمد کے ملی جھگٹ اور گٹھ جوڑ کا نتیجہ، ان کے خودائی فیصلوں کا مجموعہ، اور انسانی ذہن و فکر کے مختصر اصولوں کا نام ہے۔ ۲۔ اسلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دورِ عیاست میں بھی کسی جامع نظام زندگی جو فرد اور معاشرے کے تمام شعبہ ہائے زندگی میں ذخیل ہو، کے خواب سے شرمندہ تعبیر نہ ہو سکا، بلکہ اس وقت بھی اسکی کل کائنات، کل اثاثہ اور تمام سرمایہ پند مہیم قسم کے اخلاقی اصول یا پالیسیوں کے فیصلے تھے۔ ورنہ ان کے علاوہ آپ نے مسلمانوں کو کوئی اعتقادی، عباداتی، سیاسی، سماجی، معاشرتی، معاشی، اخلاقی اور نظریاتی نظام نہیں دیا۔ نہ آپ نے کسی قسم کا کوئی فیصلہ فرمایا۔ ۳۔ پھر چونکہ ڈاکٹر صاحب کے بقول آپ کے یہ چند اخلاقی اور پالیسی فیصلے بھی محض وقتی اور ہنگامی تھے۔ اس لئے رحلت نبویٰ اور مروجہ وقت کے ساتھ ہی اسلام کا یہ قلیل اثاثہ بھی ٹٹ گیا، اس لئے مسلمانوں کو اسلام پر تو اتنا ٹھنڈا پڑا جتنی چاہئے، اور اپنے مسائل خود حل کرنے کے لئے نظام ہائے زندگی خود مرتب کرنے چاہئیں، ورنہ اسلام ان کی مشکلات کو حل نہیں کر سکتا۔

اگر میں نے ڈاکٹر صاحب کی اس اردو عبارت کا مفہوم سمجھ لیا یا اس کے معنرات کو بصورتِ نتائج ظاہر کرنے میں غلطو کر کھائی ہو، تو میں طالب علم کی حیثیت سے اس کے صحیح مفہوم اور صحیح نتائج

کا جو غیر مقدم کردہ گا، اور اگر الفاظ کی سختی نرمی سے قطع نظر میں نے اس اور دعوائت کی صحیح ترجمانی کی ہے۔ تو اس دعوائت اور اس کے پید کردہ نتائج پر تبصرہ کا حق میری دست محفوظ رکھتے ہوئے، ان تمام دانشمندانِ حق سے جنہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن مجید کے فیصلوں کو وقتی کہہ کر رو کر دیا، اسلام کو عمداً صاحبِ عمد کے شرابی گٹھ جوڑ کا نتیجہ قرار دے لینے اور اسلام کا کل اثاثہ چند وقتی اور ہنگامی محکم کی پالیسیوں اور اخلاقی اصولوں کو جن کی تفصیل جناب ڈاکٹر فضل الرحمان صاحب بہادری بھی بتا رہے ہیں۔ مان لینے کا فیصلہ نہیں کر لیا، میں ان سفارت سے اپیل کروں گا کہ وہ ڈاکٹر صاحب کے انکار و آراء اور عزائم و مقاصد کی تہ کا سراغ لگانے کی کوشش کریں۔ انے امید الا اصلاح ما استعطتہ وصاتو فیق الابدالہ۔ □□

الحق: شمارہ میں ملاحظہ فرمائیے  
پرنٹن پرنٹسٹری امریکہ میں ڈاکٹر فضل الرحمان کی تفسیر کا حبابِ نرہ  
از قلم مولانا محمد یوسف صاحب  
(ماسیہ کا منتخب)

بقیہ: ۱۔ بیاد عرب ————— چنانچہ حضرت فاطمہ، حضرت نسیمہ اور چند دوسری صحابیات کا میدانِ جہاد میں موجود ہونا صحیح ہدایت سے ثابت ہے۔ ————— زعمی صاحب کا انداز بیان کچھ ایسا تھا کہ ان کے نزدیک حرمتِ اگر اپنی مرضی سے میدانِ جہاد میں مردوں کے دوش بدوش لڑنا لڑنا چاہیے تو شریعت میں اس پر کوئی پابندی نہیں ہے۔ لیکن جہاں تک میرے علم کی رسائی ہے۔ بعض صحابیات کا غزوات میں جانا نہ غیروں کی مرہم پٹی اور ان کو پانی پلانے اور اس قسم کی دوسری خدمات کے لئے ہوا کرتا تھا۔ عملی طور پر حرمت کا جنگ میں حصہ لینا ثابت نہیں ہے۔

اختتامِ محاضرہ پر زعمی صاحب نے خصوصی مجلس میں ہمیں خوش آمدید کہی۔ پاکستان اور الہی۔ پاکستان کے بارے میں کچھ تاثرات کا اظہار کیا۔ انہوں نے فرمایا کہ شعبی کی ہدایت سے ایک حدیث میری نظر سے گزری ہے جسکی سند کی مجھے تحقیق نہیں ہے۔ اس حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ ایک زمانہ ایسا آئے گا کہ عرب دین سے برگشتہ ہو جائیں گے۔ اور ان کو صحیح راہ پر لانے کیلئے عجم ان کے ساتھ ملے آئیں گے۔ انہوں نے قواضیح کرتے ہوئے فرمایا کہ میرے خیال میں وہ زمانہ قریب آ رہا ہے کہ ہمیں درست کرنے کیلئے عجم ہمارے ساتھ برسرِ میار ہوں۔ اللہ کی بعید نہیں ہے کہ یہ پاکستان کے عجم ہوں۔ □□

مولانا سید عبداللہ کاکا خیل  
فاضل جامعہ اسلامیہ مدینہ طیبہ

## چند ہفتے دیارِ عرب میں

تک

عمان

سے

مدینہ

بلادِ عرب کی سیر و سیاحت، عربی زبان اور عربی ثقافت سے واقفیت حاصل کرنے کا دلدادہ  
بچپن سے قلب میں جوشِ ذوق تھا۔ میری خوش قسمتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جامعہ اسلامیہ کی  
طالبہ علمی کی صورت میں مسلسل چار سال تک مدینہ منورہ میں قیام کا شرف عطا فرما کر میری یہ  
دیرینہ تمنا پوری کر دی۔ ————— مجازہ قدس کے بعد شام و فلسطین کی مبارک سرزمین دیکھنے  
کے لئے موقع کی تلاش تھی۔ چنانچہ جامعہ اسلامیہ سے فارغ التحصیل ہو کر وطن آئے سے قبل  
میں اپنے ہم عصر رفیق محترم مولانا عبدالرزاق و مولانا حسن جان صاحب کی معیت میں ایک  
ماہ کے لئے اردن، شام، لبنان کے تقریبی دورہ پر گیا۔ اس سفر کے احوال و تاثرات  
تقریباً ہر عددِ ڈائری میں قلمبند کرتا رہا۔ یادِ عزیز مولانا سمیع الحق صاحب کی خواہش پر یہ پریست  
قارئینِ الحق کے ذریعہ نظر میں۔ ————— عبداللہ کاکا خیل

منگل ۵ جولائی ۱۹۶۶ء

سعودی عرب کے مقامی وقت کے مطابق صبح سوا چار بجے

ہمارا جہاز "مدینہ ایئر پورٹ" سے عمان کے لئے اڑا۔ یہ دو انجنوں والا چھوٹا جہاز تھا۔ سوار ہوتے  
وقت جہاز کا ہوا باز ہم نے دیکھا۔ اسکی شکل و صورت سے بعض ساتھیوں کو گمان ہوا کہ یہ انگریز  
ہے۔ مجھے بھی اس گمان کی تصدیق کرنے میں کوئی خاص تردد نہیں ہوا۔ کیونکہ عام طور پر سفٹے میں آتا  
ہے کہ سعودی طیاروں کے ہوا باز زیادہ تر امریکن یا یورپین ہوتے ہیں۔ تاہم اس تصدیق میں محو  
مزد ہوا کہ اس مقدس سرزمین حبشہ و دی پر ایک غیر مسلم کو قدم رکھنے کا موقع کیونکہ دیا جا رہا ہے۔  
جبکہ یہاں کے شرعی قانون میں غیر مسلموں کے لئے مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کی حدود میں داخل ہونے  
کی کوئی طمّیجائش نہیں ہے۔ اگر اس کی وجہ مٹی ہوا باندل کا کم ہونا ہو تو اسلامی مالک سے ہوا باز طلب

کرنے سے بھی تر یہ کمی پوری کی جاسکتی ہے۔

میں اس تصور میں محو تھا کہ استنہ میں جہاز کے لافوسپیکر پر اعلان ہوا کہ ”چند لمحوں بعد جہاز جہاز“ مدینہ ایئر پورٹ“ کو چھوڑنے والا ہے۔ یہ جہاز سولہ ہزار فٹ کی بلندی پر اڑان کر کے دو گھنٹے پالیس منٹ کے عرصے میں عمان پہنچے گا۔ جہاز کے جہاز کا نام محمد اکرم ہے۔

جہاز کا اسلامی نام سن کر بڑی خوشی ہوئی۔ دینی جذبات کا تقاضہ یہی تھا کہ حرمین کی یہ مقدس ارض پاک، سرزمین ایسے ناپاک قدروں سے طوط نہ ہو۔ رہا اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف اور دلیل کے اعتبار سے کسی پہلو کا راجح اور مرجوح ہونا تو اس سے اس وقت ہمارا کوئی سروکار نہیں تھا۔

جہاز چنانچہ کم بلندی پر پرواز کر رہا تھا۔ اس سے نیچے کا منظر کافی حد تک صاف نظر آ رہا تھا۔ مدینہ سے عمان تک کا پورا راستہ سنگلاخ وادیوں اور خشک پہاڑوں کا ایک طویل سلسلہ تھا۔ ابھی دو گھنٹے نہیں گزرنے پاس تھے کہ ہمارا جہاز ”تبرک“ کی بستی کے اوپر پرواز کرنے لگا۔ جہاز کے ایک طاقم نے ہمیں بتلایا کہ یہ ”تبرک“ ہے۔ اس وقت اس قصہ میں ڈوب جانا ایک طبی امر تھا کہ یہ طویل مسافت جو ہم نے چشمِ ندن میں طے کر لی صحابہ کرام کے زمانے میں کتنا شاق اور ہاں گداز سفر تھا۔ مجاز کی تڑپاٹنے والی گرمی، مسافت کی اس دلدلی اور پھر سنگلاخ وادیوں اور خشک ریگستانوں کے خطرناک سفر نے ”غزوہ تبرک“ کو کتنا مشکل بنایا تھا۔ اس کا اندازہ اس سے بھی ہوتا ہے کہ بہت سے منافقوں کا نفاق اس میں ظاہر ہوا۔ اور کئی مسلمان اسکی وجہ سے اہلاد میں پڑ گئے۔ لیکن یہ صحابہ ہی کا مقام تھا کہ وہیں ضعیف کی خاطر وہ اتنی عظیم قربانیاں پیش کر گئے۔ ان کا عشرِ عشر بھی مگر آج کے مسلمان پیش کر دیں تو بن کی حالت کچھ سے کچھ ہو جائے۔

جہاز اعلان کے مطابق بالکل ٹھیک وقت پر عمان کے ایئر پورٹ پر اترا۔ جہاز سے اترنے کیلئے میٹر جی پر پہلا ہی قدم رکھ کر اس شہر کی تہذیب و تمدن کا کچھ نہ کچھ اندازہ ہم لگا سکے۔ ایئر پورٹ پر بہت سے لوگ اپنے خوش واقارب کے استقبال کے لئے کھڑے تھے۔ لباس سب کا انگریزی تھا۔ مرد کوٹ پتلون اور عورتیں بدترین قسم کا عریاں لباس پہنے ہوئے کھڑی تھیں۔

ایسے ماحول میں ہم اپنے لباس اور وضع قطع کے اعتبار سے اوپر سے معلوم ہو رہے تھے۔ لیکن ہماری اسی وضع قطع نے ایئر پورٹ پر ہمیں فائدہ مزید پہنچایا۔ کسٹم دانوں نے ہمارے



مسلمانوں کو بڑا تک نہیں لگایا۔ حالانکہ یہاں تفتیش میں سختی ہونے کی وجہ سے مسافروں کا بہت وقت ضائع ہوتا ہے۔ یہ محض ہمارے پاکستانی ہونے کا اعزاز تھا۔ امد ہمارا لباس پاکستانی ہونے کا ایک ظاہری ثبوت تھا۔

ایر پورٹ سے ایک شاعر ٹیکسی پر سوار ہو کر ہم شہر گئے۔ یہاں کے ڈائریکٹر نوادہوں کو شنگے میں بڑے مشہور ہیں۔ نصف دینار سے کم کرایہ لینے پر ڈائریکٹر معنا مند نہ ہوا۔ حالانکہ اس کرایہ راج دینار سے زیادہ نہ تھا۔ ڈائریکٹر کا یہ سلوک مجھے زیادہ ناانوس بھی معلوم نہ ہوا۔ کیونکہ خود ہمارے ملک میں بھی بہت سے دکاندار، ڈائریکٹر اور نیچے طبقے کے دوسرے لوگ نوادہوں کی نادانیت سے ناہائز فائدہ اٹھانے میں کمی نہیں کرتے۔

خندق النصر الجدید میں ہم نے قیام کیا۔ یہ ایک متوسط درجے کا ہوٹل ہے۔ امد عمان کی مشہور جامع مسجد "مسجد الحسینی" کے قریب واقع ہے۔ تین چار پائیوں کا کمرہ ہم نے تین قرش کی چار پائی کے حساب سے نوے قرش میں سے لیا۔ (اندنی دینار میں سو قرش ہوتے ہیں اور دینار ایک ستر لاکھ پونڈ کے برابر ہوتا ہے۔)

یہاں کے معمولی اور متوسط ہوٹلوں میں اپنے ریٹورنٹ کا انتظام نہیں ہوتا ہے۔ البتہ ہوٹل کے منتظمین وقت پر طعام جتیا کرنے پر مکلف ضرور ہوتے ہیں۔ چنانچہ ہماری اس قسم کی خدمت عماد نامی ایک فلسطینی رشک کے سپرد رہی جو کہ سکول کی چھٹی جماعت کا طالب علم ہے۔ امد گری کی تعطیلات میں ہوٹل کی ملازمت کرتا ہے۔

عماد کی طرح غاصب یہودیوں کے مظالم کے شکار بے شمار سکول کے دوسرے فلسطینی رشک بھی نادرخ اوقات میں اسی قسم کی معمولی ملازمت کرتے ہیں۔ ان میں بہت سے بچوں کے والدین کسی وقت اپنے ملک میں عزت اور آرام و راحت کی زندگی بسر کر چکے ہوں گے۔ لیکن آج ان کا آرام و راحت مفقود ہے۔ امد وہ پیٹ پاسنے کیلئے اپنے بچوں سے اسی قسم کے معمولی کام کرائے پر مجبور ہیں۔ لاکھوں کی تعداد میں دھکیلے ہوئے ان ستم زدہ ہاجرین کی زبان حال مسلمانان عالم سے اپیل کرتی ہے کہ وہ رنگ و نسل اور ملک و وطن کے فوارق سے بہرہ ور اسرائیل کے وجود کو جو عالم اسلامی کے قلب میں ناموس کی حیثیت رکھتا ہے، صفر ہستی سے مٹانے کیلئے متحد ہو جائیں۔

عصر کی نماز "مسجد الحسینی" میں پڑھ کر ہم "دارالاطمین المسلمین" میں گئے۔ چند اخوانی حضرات نے برکتہ میں مطالعہ کر رہے تھے ہمارا اچھا استقبال کیا۔ امد طویل خوش آمدید کے بعد پاکستان

کے علاقت دریافت کئے۔ ان کے سوالات زیادہ تر پاکستان میں دینی سرگرمیوں کے بارے میں تھے۔ تبلیغی جماعت اور جماعت اسلامی سے وہ متعارف تھے۔ دونوں جماعتوں کے افکار و نظریات، طریقہ کار اور اس کے عملی نتائج سے بھی وہ کافی حد تک واقف تھے۔ اس کے علاوہ پاکستان میں دوسرے دینی اداہوں اور جماعتوں کے بارے میں انہوں نے دریافت کیا۔ میں نے خاص طور پر اپنے ملک کے اسلامی مدارس کے نظام سے ان کو متعارف کیا۔ کہ اس وقت ملک کے دونوں حصوں میں ہزار سے زیادہ اسلامی مدارس کام کر رہے ہیں۔ یہ مدارس اہل خیر کے تبرعات پر چلتے ہیں۔ حکومت کی طرف سے کسی قسم کی مالی امداد قبول کرنا ان کے مزاج اور اصول کے خلاف ہے۔ اور یہی وجہ ہے کہ یہ مدارس تعلیم و تربیت کے نظام میں بالکل آزاد ہیں۔ ہر سال ہزاروں کی تعداد میں طلباء ان سے فارغ ہو کر درس و تدریس، وعظ و ارشاد اور دوسرے دینی مناصب سنبھالتے ہیں۔ اور اس طریقہ سے ان مدارس کے ذریعہ ملک میں دین کی ایک عظیم خدمت انجام پاتی جا رہی ہے۔

اخوانی حضرات سے جب ہم نے دریافت کیا کہ کیا ان کو "اردن" میں مکمل طور پر آزادی حاصل ہے؟ تو انہوں نے جواب میں کہا کہ ظاہری عزائم تو آزادی کا ہے۔ لیکن حکومت جماعت کی ہر حرکت و سکون پر کڑی نگرانی رکھتی ہے۔ حکومت کو اخوان سے کسی قسم کی ہمدردی ہرگز نہیں ہے۔ البتہ "اخوان" سے حکومت کو یہ فائدہ ضرور ہے کہ اشتراکیت اور شیوعیت کا مقابلہ کرنے میں اخوانی تحریک سے اسکو مدد مل رہی ہے۔ اور اسی مصلحت کی خاطر امداد کو تقوڑی بہت آزادی حاصل ہے۔

"اخوان" نے شریعت وغیرہ پیش کر کے ہماری خاطر تواضع کی۔ اس کے بعد رابطہ العلوم اسلامیہ کے دفتر میں جہانہ کیلئے ہم نے اجازت طلب کر لی۔ چنانچہ ان میں سے ایک صاحب رہنمائی کے لئے ہمارے ساتھ ہو گئے۔

رابطہ کے صدر "تیسیر قلبیان" صاحب کے نام ہمارے حامد کے ایک مخلص دوست عبدالعزیز اسعد نے خط دیا تھا۔ یہ خط ہم نے تیسیر قلبیان صاحب کو دے دیا۔ بظاہر اس میں ہمارا تعارف تھا۔ قلبیان صاحب بڑی خوش تقاضی سے پیش آئے۔ عربی تہذیب سے ہماری مینافیت کی۔ مغرب تک ہم ان کے ساتھ معروف گفتگو ہے تیسیر قلبیان صاحب نے رابطہ کے مقاصد سے ہمیں متعارف کرتے ہوئے کہا کہ رابطہ العلوم اسلامیہ ۱۹۵۱ء میں جمہوریت لیا اسکی تاسیس کا مقصد عربی زبان کی نشرو اشاعت، دین حنیف کی دعوت کو عام کرنا،

عصرِ حاضرہ کے اتحاد کا مقابلہ اور نئی بدشئی کے نوجوانوں کے اخلاقی معیادوں کو بلند کرنا ہے۔  
 علاقہ ازیں اجتماعی، اقتصادی، قبی اور کئی دوسرے شعبوں میں مسلمانوں کی خدمت کرنا بھی رابطہ  
 کے مقاصد میں داخل ہے۔ ان مقاصد کو بردا کرنے کے لئے رابطہ سنیہ جو طریقہ کا اختیار کیا ہے۔  
 اس میں وقتاً فوقتاً مختلف علمی موضوعات پر محاضرات کا بندوبست بھی شامل ہے۔ چنانچہ آج بھی  
 مغرب کی نماز کے بعد رابطہ کے دفتر میں اسی سلسلے کا ایک محاضرہ "حقوق المرأة فی الاسلام"  
 کے موضوع پر ہوگا۔ محاضر کا نام شیخ محمد علی زحبی ہے جو کہ لبنان کے مشہور محقق عالم ہیں۔  
 تیسیر نقیان صاحب کے تقاضے پر ہم نے محاضرہ سننے کے لئے مغرب کی نماز کے بعد  
 دوبارہ رابطہ کے دفتر میں آنے کا وعدہ کر لیا۔ محاضرہ اپنے وقت پر شروع ہوا۔ اور کوئی دو  
 گھنٹہ تک جاری رہا۔ محاضرے کی اکثر باتیں میرے نزدیک تو عام اور مبتذل قسم کی تھیں۔ لیکن  
 حاضرین جو جدید تعلیم یافتہ نوجوان تھے۔ تقریباً ہر بات پر داد و تحسین کی آوازیں بلند کرتے تھے۔  
 اور وقتاً فوقتاً جوش میں آکر تائیاں بھی بجا دیتے تھے۔ ویسے زحبی صاحب کی طرزِ ادا اور طریقہ تفہیم  
 نہایت نوثر اور جذبات تھا۔

بعد میں زحبی صاحب نے شرعی قانون میراث میں عورت کا حصہ مرد کے حصے  
 کے نصف ہونے کی حکمت بیان کرتے ہوئے کہا کہ شریعت نے مرد کو اپنے اہل و عیال  
 کے نفقہ کا ذمہ دار بنایا ہے۔ اور عورت پر اس قسم کی کوئی ذمہ داری نہیں ہے۔  
 عورت جب تک باپ کے گھر ہوتی ہے۔ تو وہ اس کے اخراجات کا ذمہ دار ہوتا  
 ہے۔ اور جب شوہر کے گھر چلی جاتی ہے۔ تو وہ اس کا اور اس کی اولاد کا نفقہ دہنا کرنے پر مکلف  
 ہوتا ہے۔ اس لئے عدل و انصاف کا تقاضا یہ تھا کہ مرد کا حصہ ترکہ میں عورت کے حصے سے  
 زیادہ ہو۔

اس لئے نکتے کو حاضرین نے بہت سراہا۔ اور داد و تحسین کی آوازیں بلند کر دیں۔ زحبی صاحب  
 نے محاضرہ جاری رکھتے ہوئے ایک قاعدہ بیان کیا کہ اسلام نے بہت سے امور میں عورت  
 کی ترکیبِ حسی کا بھی خیال رکھا ہے۔ چنانچہ عورت کو بعض ان تکالیف پر مکلف نہیں بنایا گیا جو  
 اس کی ترکیبِ حسی کے متافی ہیں۔ مثال کے طور پر انہوں نے جہاد کا ذکر کیا کہ عورت کی ترکیبِ حسی  
 کے پیش نظر عدل و انصاف کا تقاضا یہ تھا کہ اس پر جہاد فرض نہ کیا جائے۔ اور شریعت نے ایسا  
 ہی کیا۔ لیکن اگر عورت اپنی مرضی سے جہاد میں شرکت کرنا چاہے۔ تو شریعت اس کو روکتی بھی نہیں۔

(باقی صفحہ ۳۱ پر)

# سوشلزم اور اسلام کا اقتصادی نظام

اسلامی معاشیات

سرمایہ دارانہ نظام کے اس ظالمانہ دستور دہننے آخر مزدوروں اور غریبوں میں بھی شعور، احساس اور بیداری کا جذبہ پیدا کر دیا۔ اور انہوں نے رد عمل کے طور پر حقوق کے نام سے شروع غوغا مچایا۔ مجالس اور یونینیں قائم کیں۔ اور بغاوتیں کیں اور اٹھارویں صدی کے آخر ہی سے سوشلزم کے نظریہ نے ان کی حمایت شروع کر دی اور دس جیسے بڑے ملک میں اس بیسویں صدی میں انقلاب برپا ہونے کے بعد کارل مارکس کے نظریہ سوشلزم کے ماتحت جدید اقتصادی نظام بھی قائم ہو گیا۔ جس کا دعویٰ یہ ہے کہ وہ مفاد عامہ کا داعی اور مزدوروں، کسانوں اور پست و مظلوم طبقوں کا حامی ہے۔ اس لئے ضروری ہے کہ اسلام کے اقتصادی نظام کا اس سے بھی موازنہ کیا جائے۔ اور محض کے اتباع اور حسن ظن کی بنیادوں پر ہی نہیں بلکہ دونوں نظام ہائے اقتصادی کے اصولوں اور عملی تجربوں کے زیر اثر عدل و انصاف کے ساتھ محاکمانہ اور تبصرہ کیا جائے۔

ابھی کہا جا چکا ہے کہ سوشلزم کی تاریخ کا آغاز بھی اٹھارویں صدی کے آخر سے ہی ہو جاتا ہے۔ ہیکل نے اس کو اول ایک علمی نظریہ کی شکل میں پیش کیا اور اقتصادی امور میں بنیاد قرار دیا۔ اور اس کے اس نظریہ کو اقتصادی زندگی بننے۔ بلکہ معاشرتی اصول بنانے اور تمدنی پروگرام میں ڈھالنے والا شخص کارل مارکس ہے۔ اور یہی نظریہ آج کل کیونززم کی شکل میں دس پر جاری ہے۔ اور دنیا میں انقلاب برپا کرنے میں مشغول و مصروف نظر آتا ہے۔

گزشتہ صفحات میں جو اشارات اس سلسلہ میں سپرد قلم کئے گئے ہیں ان سے یہ بخوبی واضح ہو جاتا ہے کہ اسلام میں مکمل قانون کا نام ہے۔ اس کے ساتھ اشتراکیت (کیونززم) کا بھی ربط و تعلق ناممکن ہے اس لئے کہ کارل مارکس اور دوسرے اشتراکی رہنماؤں نے جس فلسفہ پر

نے اور فیڈرلک، انٹرنیشنل کی علمی و عملی جدوجہد کا بھی اس تحریک میں بہت زیادہ دخل ہے۔



(مارکسزم) کی بنیاد قائم کی ہے۔ اس میں خلاصہ انکار اعد الہیات کی نفی صفت اقل میں جگہ پاتے ہیں۔ اور اس لئے اس کاظم الاخلاق بھی اسی روشنی میں مہذب و مرتب کیا گیا ہے۔

لہذا اس کے فلسفہ لادینییت کے ساتھ اسلام کا کوئی رابطہ اور تعلق قائم نہیں ہو سکتا۔ لیکن جب ہم اس فلسفہ کے فقط اقتصادی پہلو سے بحث کرتے ہیں۔ اور دنیا کے دیگر غیر اسلامی نظام ہائے معاشی کے مقابلہ میں اس کو پیش نظر لاتے ہیں۔ تو اس وقت ہم کو اس حقیقت ثابتہ کے انہاد میں کوئی ہلکا نہ ہونا چاہئے۔ کہ اس میں شک نہیں کہ اقتصادی نظام کے بہت سے امد میں اسلام اور اشتراکیت باہم متغایب نظر آتے ہیں۔ اور سرمایہ دارانہ نظام کے خلاف دونوں ہم آہنگ ہیں۔ اگرچہ طریق کار کے اختلاف سے دونوں کی راہیں اس وادی میں قطعاً جدا ہیں۔ اسلامی نظام اقتصادی اور اشتراکی نظام اقتصادی کے درمیان جن امد میں اتفاق ہے۔ وہ سب ذیل میں :-

۱۔ اقتدار و استکار یا جمیع دولت کا مذہب مردم طریق کار اور مخصوص طبقہ میں دولت کی تحدید دیر ہائز قرار دیتا ہے اور نہ وہ، دونوں ان ہر دو امد کو باطل اور اقتصادی زندگی کے لئے تباہ کن سمجھتے ہیں۔

۲۔ دونوں مزدوری سمجھتے ہیں۔ کہ اقتصادی نظام کی اساس و بنیاد عام معاشی مفاد پر قائم ہو اور بشرطخص کو معاش سے صفت لے اور کوئی شخص بھی اس سے محروم نہ رہے۔

۳۔ دونوں کا یہ دعویٰ ہے۔ کہ اقتصادی نظام کے واثرہ میں تمام انسانی دنیا جزا فیاتی، طبقاتی اور نسلی دشمنانہ امتیالات سے یکسر جدا ہو کر یکساں اور برابر حیثیت میں شمار ہو۔

۴۔ ان دونوں کے درمیان اس میں بھی اتفاق ہے کہ جماعتی حقوق، انفرادی حقوق پر مقدم ہوں۔

۵۔ ان دونوں کے درمیان یہ بھی مسلم ہے کہ معاشی و مستبرد کے ذریعہ حاکم و محکوم اور غلام و آقا کا کسٹم قائم نہ ہو سکے اور قائم شدہ کو مٹا دیا جائے۔

یہ وہ امد ہیں جن میں دونوں اقتصادی نظام ہم آہنگ نظر آتے ہیں۔ لیکن وہ امر ایسے ہیں کہ جن میں ان دونوں کے درمیان بنیادی اور اساسی اختلاف ہے۔ اور ان ہر دو امد میں یکسے دوسرے کے ساتھ کسی طرح مطابقت پیدا نہیں کی جاسکتی اور یہ اختلاف اس وقت اور زیادہ وضاحت کے ساتھ دنا ہر جاتا ہے۔ جبکہ موشلوم کا آخری وجہ کیونزیم کی شکل میں سامنے آتا

ہے۔ اور جس کا تجربہ آج کل دوس میں کیا جا رہا ہے۔

### اشتراکی اقتصادی نظام

۱۔ دولت و ذرائع دولت میں، انفرادی ملکیت کو مٹا دیا جائے۔

۲۔ بلحاظ معیشت اختلاف، درجات کا انکار

کیا جائے اور معاشی لحاظ سے بھی مساوات میں مساوات تسلیم کی جائے۔

### اسلامی اقتصادی نظام

۱۔ دولت و ذرائع دولت میں، انفرادی ملکیت

کو تسلیم کرتے ہوئے اسکی حدود قائم کر دی جائیں۔

۲۔ حق معیشت کی مساوات کے اعتراف کے

ساتھ بلحاظ معیشت، اختلاف مساوت تسلیم

کرتے ہوئے اشتکاد کو رد کیا جائے۔

پہلا اختلافی مسئلہ اس طرح قابل غور ہے کہ اگر آمدنی اور فوائد آمدنی پر انفرادی ملکیت کا کوئی اثر باقی نہ رہے تو عقل اور تجربہ اس طرف رہنمائی کرتے ہیں کہ ایسا ہو جانے کے بعد ذرائع پیداوار اور آمدنی میں بہت بڑا اختلال اور استعمال پیدا ہو جائے گا۔ اس لئے کہ انفرادی ملکیت کے نظام کو کسیر تباہ و برباد کرنے اور اس تمام سلسلہ کو اسٹیٹ کے حوالہ کر دینے کے بعد انسانوں کے قواعد میں وہ ذہنی سرکشتی پیدا نہیں ہو سکتی جو انفرادی ملکیت کی سابقہ کی صورت میں پیدا ہو سکتی ہے۔ کیونکہ ہر شخص یہ سمجھنے پر مجبور ہو گا کہ جبکہ میری تمام جدوجہد اور محنت و ضروریات کا عملی نظام اسٹیٹ کے ذمہ اور صرف اس کے ہاتھ میں ہے تو میں کس لئے اپنے قواعد و قوانین، قواعد جسمانی اور قواعد عملی کو زیادہ محنت میں لگاؤں اور تنازع طبقہ کے اس میدان میں کس لئے گئے سابقہ حاصل کرنے کی سعی کر دوں۔

لیکن اس کے برعکس انفرادی ملکیت کو تسلیم کرتے ہوئے باہمی سابقہ اور دوڑ میں جو خرابی پیدا ہوئے اور اجتماعی نقصانات کے بڑے کار آئے کے اندیشے پائے جاتے ہیں۔ اگر ان کا انسداد ضروری قرار دے کر قواعد عملی و دعائی کو بھی اپنی فطری نشوونما کے مطابق کام کرنے کے لئے موقع بہم پہنچایا جائے۔ تو یہ طریق کار ہی صحیح طریق کار ہو سکتا ہے۔ چنانچہ دس کے دس سالہ پروگرام کی ترمیم نے بھی اسکی تصدیق اس طرح کر دی ہے کہ بہت سی زمینیں معطل رہ جائیں اور فوائد پیداوار میں رفتار کے نسبت پر جانے کی وجہ سے اب دس سالہ پروگرام میں ایک حد تک زمینوں میں انفرادی قبضہ کو تسلیم کیا جا رہا ہے۔ اور بعض بعض مقامات پر ذرائع پیداوار میں انفرادی ملکیت داخل ہونے لگی ہے۔ اور تجربے سے حقائق تک پہنچنے کی اگر یہی طلب صادق رہی تو وہ وقت دور نہیں ہے کہ اسلام کے نظریہ اور اصول ہی کو اصول کار بنانا پڑے۔

اس لئے قرآن عزیز نے باوجود اس بات کے تسلیم کر لینے کے کہ اصل ملکیت صرف خدا کی ہے۔ اور اسی لئے تمہاری انفرادی ملکیت میں خدا کی عام مخلوق کا بہت بڑا حصہ ہے۔ اور اس میں اجتماعی حقوق مقدم ہیں۔ ذاتی ملکیت کا اعتراف و اقرار کرتے ہوئے انسان کے فطری قرائے عمل و معاشی میں مسابقت کا مذہب پیدا کیا اور ان کو کشمکش حیات میں داخل کر کے ان پر حصول مال کی راہیں کھول دیں۔ نیز عقل و تجربہ کی بناء پر یہی راہ صحیح اور درست ہے کہ انفرادی ملکیت کے حق کو تسلیم کیا جائے اور پھر اس پر اجتماعی پوجہ ڈالا جائے۔

لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا  
تُحِبُّونَ ۖ  
تم ہرگز بھلائی کو اس وقت تک نہیں پہنچ سکتے  
جب تک کہ اپنے پسندیدہ اور محبوب مال  
میں سے خرچ نہ کرو۔

اور قانونی و غیر قانونی منابھوں کے ذریعہ انفرادی ملکیت کا رخ بھی جماعتی فلاح اور بہبودی غامہ کی طرف پھیر دیا جائے۔

اس موقع پر اس اندیشہ کا اظہار کیا جاتا ہے کہ اگر پیداوار اور فرائض پیداوار میں انفرادی ملکیت کے لئے ادنیٰ لمبی بھی گنجائش نکل آئے گی تو پھر مذہب سرمایہ دارانہ نظام کو اس سوراخ سے سر اٹھانے کا موقع ملتا رہا جائے گا لیکن یہ اندیشہ اس لئے صحیح نہیں ہے کہ یہ ایسی حالت میں ضرور ممکن ہے کہ انفرادی ملکیت تو کسی حد تک تسلیم ہو لیکن اس کے غیر محدود ہونے اور سرمایہ دارانہ نظام کیلئے حیلہ بن جانے کے انفرادی قوانین موجود نہ ہوں لیکن جب اسلام انفرادی ملکیت کو محدود صورت میں تسلیم کرنے کے بعد اقتصادی نظام میں ایسی دشواریات قانونی بھی بیان کرتا ہے جو انفرادیت کو اجتماعیست پر قابو پانے سے روکتی اور سرمایہ دارانہ نظام کا سر کچلنے کے لئے اپنے قانونی تیشہ سے کام لیتی رہتی ہیں۔ تو پھر ایک وہی اندیشہ کی بناء پر انسانوں کو ان کے فطری حق سے روک دینا ظلم ہے۔ اور راہ عدل سے ہٹ کر افراط و تفریط کے غام میں گر جانا ہے۔

۱۔ اختلاف معیشت کے درجات سے متعلق ہے۔ اسلام حق معیشت کی مساوات کو تسلیم کرتا بلکہ مزدوری قرار دیتا ہے۔ لیکن مدارج معیشت میں مساوات کا قائل نہیں ہے یعنی وہ اس کو نہیں مانتا کہ یہ مزدوری ہے کہ سب کو ایک ہی طرح پر سامان معیشت حاصل ہو۔ لیکن یہ مزدوری سمجھتا ہے کہ سب کو ملے اور جہد و جدوجہد ترقی کی راہیں یکساں طور پر سب کے سامنے کھل جائیں۔ اس کے برعکس سوشلزم حق معیشت کی مساوات کے ساتھ ساتھ نفس معیشت کی بھی مساوات کا

قائل ہے۔ اور ہر معیشت کا قطعاً انکار کرتا ہے۔ وہ کہتا ہے کہ احوال معیشت کا یہ اختلاف قدرتی نہیں ہے۔ بلکہ سوسائٹی کا خود پیدا کردہ ہے۔ پس اگر آئندہ سوسائٹی کا نظام معیشت مساوات کے اصول پر قائم کر دیا جائے تو دوسری طرح کے محرکات بذہنی پیدا ہو جائیں گے۔ اور کارخانہ معیشت کی سرگرمیاں اسی طرح جاری رہیں گی جس طرح آج جاری ہیں۔

اس دوسری صورت اختلاف کو بھی فائر نظر سے دیکھا جائے۔ تو اقرار کرنا پڑے گا کہ اس میں بھی اسلام کی بتائی ہوئی راہ ہی صحیح ہے یہ ایک کھلی ہوئی حقیقت ہے کہ تمام انسانوں کی جسمانی و دماغی استعداد یکساں نہیں ہے۔ اور جب استعداد یکساں نہیں ہے۔ تو سعی معیشت کے نتائج و ثمرات کا اختلاف بھی ضروری اور ناگزیر ہے۔ اور ایسی صورت میں سوسائٹی کا ایسا نظام قائم کرنا جسکی بنیاد معیشت کی مساوات پر ہو کسی طرح بھی صحیح اور درست نہیں ہے۔ اور یہ کہنا بھی ناقابل قبول ہے کہ اس قسم کے نظام کے بعد ذہنی و معنوی محرکات میں بھی ایسی تبدیلی ہو جائے گی کہ جس سے معیشت کا کارخانہ اسی سرگرمی سے جاری رہے گا۔

بہر حال جسمانی و دماغی استعداد کے اختلاف کو مان لینے کے بعد معیشت کا اختلاف بھی فطری ہو جاتا ہے۔ اسی لئے قرآن عزیز نے اس طرف رہنمائی کی ہے کہ یہ اختلاف قدرتی ہے۔ اور کارخانہ عالم کی فطری قوتوں کے ابھرنے اور ترقی پانے کے لئے ایسا ہونا ضروری تھا اگر نہ ہوتا تو سب کی حالت یکساں ہوتی تو مسابقت اور مزاحمت کی حالت کبھی پیدا نہ ہوتی اور ان قوتوں کو ابھرنے کا موقع کبھی نہ ملتا۔ اور اگر یہ موقع میسر نہ آتا تو اجتماعی زندگی کی وہ تمام سرگرمیاں ضرور ہو کر رہ جاتیں جس پر نظام عالم کا یہ کارخانہ چل رہا ہے۔

واللہ نعلم انکم لعلی بعضیہ  
فی الترتیب (ذیل)

واللہ تعالیٰ نے تم میں سے بعض کو بعض پر مدد  
میں برتری دی ہے۔

ہم نے دینی زندگی میں ان کی معیشت تقسیم کر دی  
اور ان سب کو یکساں دھڑ میں نہیں رکھا۔ بلکہ  
بعض کو بعض پر برتری دی ہے۔

نحن قسمنا بینکم معیشتہم  
فی الحیوة الدنیاء رفعنا بعضهم  
فوق بعضهم درجات۔ (دعوت)

اور وہی ہے جس نے تم کو زمین میں ایک دوسرے  
کا جانشین بنایا، اور بعض کو بعض پر مرتبہ دئے۔  
تاکہ ہر کچھ تم کو دیا ہے۔ اس میں تمہیں آندھ سے بلاشبہ

وہو الذی جعلکم خلفاء فی الترتیب  
تدفع بعضکم فوق بعض درجات  
لیہلککم فی ما اشاءتکم ان تریث

سَبِيْعُ الْعَقَابِ دَرَامَتُ لَعْفُوذُ تہا پروردگار (بدیہوں کی) فراموشی سے والا ہے  
تہا پروردگار (بدیہوں کی) فراموشی سے والا ہے

تہا پروردگار (بدیہوں کی) فراموشی سے والا ہے

ان تمام آیات میں یہ بتایا گیا ہے کہ انسانی زندگی کے اس پیکر میں ایک دوسرے کی جانشینی کا سلسلہ قائم ہے یعنی ایک جاتا ہے۔ دوسرا اسکی جگہ سے لیتا ہے۔ اور اس کے ثمرات کا وارث بنتا ہے۔ اور یہ کہ تمام انسان درجہ کے لحاظ سے یکساں نہیں ہیں، نیز یہ کہ معیشت کے علاج کا یہ تغاوت اس سلسلے قائم کیا گیا ہے۔ تاکہ انسان کو اس کے عمل و تصرف میں آنا یا جائے اور اسکو یہ موقع دیا جائے کہ جس درجہ کو وہ اپنی سعی و عمل سے حاصل کر سکتا ہے کرے اور یہ بھی امتحان لیا جائے کہ وہ ان تغاوت و درجات کی موجودگی میں کس حالت میں خدا سے غافل رہتا ہے۔ اور کس حالت میں نہیں رہتا۔  
الحاصل اسلام کے اقتصادی نظام اور سوشلزم کے اقتصادی نظام کا مقصد اگرچہ ایک نظر آتا ہے۔ اور وہ یہ کہ عام انسانی افراد کی مالی تباہی، افلاس اور بدبختی کو دور اور ان کی بھاری اکثریت کی بدعالی کو ختم کیا جائے اور دونوں نے علاج بھی ایک ہی تجویز کیا ہے۔ کہ مذہب و سرمایہ داری کو برسرِ نظام نہ آنے دیا جائے یعنی جمیع دولت اور اکتانہ کو باقی نہ چھوڑا جائے لیکن طریق کار میں دونوں کے درمیان یہ دو بنیادی اختلاف ضرور پائے جاتے ہیں۔ کہ ایک معیشت کے اختلاف کو قبول کرتا اور انفرادی ملکیت کو تسلیم کرتا ہے۔ اور دوسرا ان دونوں کا انکار کر کے ان کو فنا کرنا چاہتا ہے۔  
اسلام نے حق معیشت کی مساوات کو تسلیم کیا اور سعی و ترقی کی راہیں سب کے لئے یکساں طور پر کھلی رکھیں اور اس نے احتکار کی وہ تمام رکاوٹیں ختم کر دی ہیں کی بدولت خاص افراد یا گروہ نے کمزور افراد اور گروہ کی خوشحالی و ترقی میں تائم کر رکھی تھیں، اس نے قانون سازی کے ذریعہ زکوٰۃ اور وراثت اور بعض تجارتی اصول کو لازم قرار دے کر اور سود اور قمار اور اس قسم کے تمام کاروبار کو ناجائز بتا کر اکتانہ و احتکار کو فنا کر دیا اور تمام ایسی غیر معتدل راہوں کا سد باب کر دیا جو ظالمانہ سرمایہ داری کا موجب بنتی ہیں۔

ان تفصیلات کے ساتھ یہ کہنا ہے جانتے ہو گا کہ سوشلزم کے مسطورہ بالا ہر دو اصول و اصول اس نظام اور اس سوسائٹی بلکہ اس مذہبی گروہ کے مقابلہ میں استقامت و جذبات کے ماتحت اصول قرار پاتے ہیں جن کے ظالمانہ اصول سے متاثر ہو کر کارل مارکس اور انگلز نے اپنے نظریوں اور ان کے ماتحت عملی سرگرمیوں کا اختراع کیا اور نہ یہ ہر دو اصول نہ عملی تجربہ کی خرابی پر ٹھیک اترتے ہیں اور نہ عقلی دلائل کی روشنی میں صحیح نظر آتے ہیں۔ اور اس لئے راہِ حق کے قطعاً غلط اور اعتدال کے منافی ہیں ■■



## چند لمحے مجلس اولیاء میں

سعد بن عامر بن خریم کو حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے حمص کا گورنر مقرر کیا۔ اہل حمص کو ان سے شکایت پیدا ہوئی اور انہوں نے حضرت عمر کی خدمت میں حاضر ہو کر سعد کی علیحدگی کا مطالبہ کیا۔ حضرت عمرؓ نے کہا: یا اللہ! اہل حمص کے بارے میں میری فراست کو دھوکا تو نہیں ہوا؟ پھر فرمایا کہو، اہل حمص تم کیا شکایت سے کر آئے ہو؟ انہوں نے کہا: ”یہ گورنر گھر میں بیٹھا رہتا ہے۔ اور اس وقت ہمارے پاس آتا اور گھر سے باہر نکلتا ہے۔ جب سودج بہت اونچا ہو جاتا ہے۔ پھر رات کو یہ ہماری کسی بات کا کوئی جواب ہی نہیں دیتا۔ علاوہ ازیں یہ جینے میں ایک دن گھر سے مطلق باہر نہیں نکلتا۔ اور ہمارے پاس نہیں آتا۔“

حضرت عمرؓ نے حکم دیا کہ سعد کو حاضر کیا جائے۔ جب گورنر حمص اہل حمص دوبارہ فاروقی میں جمع ہوئے، تو امیر المومنین عمر فاروق نے اہل حمص کو مخاطب کر کے کہا: اب اس کے سامنے بتاؤ۔ تمہاری شکایت کیا ہے؟

انہوں نے وہی ہاست دہرائی اور کہا: ”یہ گھر میں بیٹھا رہتا ہے۔ اور اس وقت ہمارے پاس آتا ہے جب سودج بہت اونچا ہو جاتا ہے؟“

حضرت عمرؓ نے سعد سے کہا: ”سعد! بتاؤ اس کا کیا جواب ہے؟“

سعد نے کہا: ”امیر المومنین! میرے گھر میں کوئی خادم اور نوکر نہیں ہے۔ پہلے میں آتا گوندھتا ہوں۔ پھر اس انتظار میں بیٹھ جاتا ہوں کہ وہ غیر چھوڑ دے۔ اس کے بعد روٹی پکاتا ہوں۔ پھر دھو کر دیتا ہوں۔ اور ان کے پاس باہر آ جاتا ہوں۔“

حضرت عمرؓ نے کہا: ”اہل حمص! تمہیں سعد سے اور کیا شکایت ہے؟“

انہوں نے کہا: ”یہ راست کو ہماری کسی بات کا کوئی جواب نہیں دیتا۔“

سعد نے جواب دیا : " میں اس سلسلہ میں کچھ کہنا مناسب نہیں سمجھتا تھا۔ بات یہ ہے کہ میں نے رات کو اپنے اللہ کی یاد کے لئے اور دن کو ان لوگوں کی خدمت کے لئے وقف کر دیا ہے "

حضرت عمرؓ نے پوچھا : " اور کیا شکوی ہے ؟ "

انہوں نے کہا : " یہ جہنم میں ایک دن ہمارے پاس قطعی طور سے آتا ہی نہیں۔ اور تمام دن گھر میں بیٹھا رہتا ہے۔ حالانکہ یہ ہمارا محافظ ہے۔ "

سعد نے کہا : " یہ ٹھیک کہتے ہیں۔ معاملہ یہ ہے کہ میرے پاس کوئی خادم نہیں ہے۔ میں خود ہی اپنے کپڑے دھوتا ہوں، پھر انہیں خشک کرتا ہوں، اتنی دیر میں شام ہو جاتی ہے۔ حضرت عمرؓ نے کہا : " اللہ کا شکر ہے کہ میری فراست نے اہل محض کے بارہ میں مجھے دھوکا نہیں دیا۔ تم اپنے گورنر کے لئے بہتری کی دعا کرو۔ پھر عمرؓ فادق نے سعد کو ایک ہزار دینار بھیجے اور کہا : اس سے اپنی ضروریات پوری کرو۔ "

ہزار دینار دیکھ کر سعد کی بیوی نے خوش ہر سے کہا : " اللہ نے ہم کو آپ کی خدمت سے سیسہ نیا ذکر دیا ہے۔ "

سعد نے کہا : کیا ہم یہ دینار اس شخص کو نہ دیدیں جو ہم سے بھی زیادہ ان کا محتاج و مستحق ہو۔ "

بیوی نے جواب دیا : " بالکل ٹھیک ہے۔ "

پھر انہوں نے اس کے چند حصے کئے اور کہا : میں یہ حصہ فلاں شخص کو دے دیتا ہوں۔ یہ حصہ فلاں یتیم لڑکی کے حوالے کر دیئے۔ صرف چند ایک باقی رہ گئے۔ یہ بیوی کے حوالے کر دیئے اور کہا، انہیں کہیں خرچ کر ڈالو۔ اور خود کام میں مصروف ہو گیا۔

بیوی نے کہا : کیا یہ بہتر نہیں ہو گا کہ ہم اس سے ایک خادم خرید لیں۔ "

کہا : نہیں، اسے اپنے پاس رکھو۔ تمہارے پاس بہت ہی زیادہ ضرورت مند اور محتاج شخص آئے گا۔ اس کو دے دیتا۔

(روح الزمب جلد ۲ - طبع بغداد ص ۱۹۹)

حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ مشہور صحابی تھے۔ یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرف سے مدائن کے عامل و گورنر تھے۔ یہ صرف کامٹا کپڑا پہنتے اور بغیر زین کے گدھے پر سوار

ہوتے تھے۔ خود کی روٹی کھاتے تھے۔ نہایت زاہد اور عبادت گزار تھے۔ جب یہ گورنر مقرر ہو کر مدائن آئے تو سعد بن وقاص نے کہا: "اے ابو عبد اللہ! کہا، جی! فرمایا ان مواقع پر اللہ کو یاد رکھو۔

جب کسی بات کا عزم و ارادہ کرو۔  
جب زبان سے کوئی فیصلہ صادر کرنے لگو۔  
جب ہاتھ سے کوئی چیز تقسیم کرنے لگو۔  
مسلمان فادسی نے یہ سنا تو رونے لگے۔

سعد بن وقاص نے کہا: کس بات نے تمہیں رونے پر مجبور کیا؟

کہا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے۔ آخرت میں ایک گھاٹی ہے۔ اُسے وہی لوگ طے کر پائیں گے جو سادہ سامان کے اعتبار سے ہلکے پھلکے ہوں گے۔ اور میں دیکھتا ہوں کہ یہ سادہ سامان میرے ادھر گرد بکھرا پڑا ہے۔ لیکن جب ہم نے اس سامان کی طرف نظر اٹھا کر دیکھا تو وہ ایک دولت، ایک لوٹے اور ایک آبخو سے پر مشتمل تھا۔

(مروج الذهب جلد ۲ ص ۷۰۰)

جب عمر بن عبد العزیز خلیفہ مقرر ہوئے تو ان کے پاس سالم سدی آئے جو ان کے مقرب غلام تھے۔ حضرت عمر بن عبد العزیز نے ان سے پوچھا: یہ سند خلافت جو میرے سپرد کی گئی ہے، اس پر تم غفلت ہو یا اسے نامناسب قرار دیتے ہو؟ انہوں نے جواب دیا: میں اسے لوگوں کے حق میں تو اچھا سمجھتا ہوں لیکن اسے آپ کی ذات کے لئے غیر موزوں سمجھتا ہوں۔ یہ سن کر حضرت عمر بن عبد العزیز نے کہا: مجھے یہ خطرہ لاحق ہے کہ میں اپنے آپ کو کہیں طاقت میں نہ ڈال لوں۔ سالم سدی نے کہا: اگر آپ یہ خطرہ محسوس کرتے ہیں تو بڑی اچھی بات ہے لیکن مجھے یہ خوف لاحق ہے کہ آپ کے دل میں اس خطرہ کا کوئی احساس باقی نہیں رہے گا۔ فرمایا: مجھے کوئی نصیحت کیجئے۔ کہا: ہمارے باپ آدم کو ایک ہی غلطی کی بنا پر جنت سے نکال دیا گیا تھا۔

(مروج الذهب جلد ۳ طبع بغداد ص ۱۲۱)

حضرت طاؤس نے حضرت عمر بن عبد العزیز کو خط لکھا کہ: اگر آپ یہ چاہتے ہیں کہ آپ کے تمام تر اعمال اچھے ہوں تو عوام پر نیک لوگوں کو حاکم مقرر کیجئے۔ خط پڑھ کر حضرت عمر بن عبد العزیز نے کہا: یہ نصیحت بہت بڑی اہمیت کی حامل ہے۔

(مروج الذهب جلد ۳ ص ۱۲۰)

اد قلم مولانا محمد اشرف صاحب الیم اسے  
صدر شعبہ عربی اسلامیہ کالج پشاور  
دفتر اعزازیہ الحق

موجودہ

دینی

اخطا

## اور اس کا بڑا سبب

اس لئے علمی محاذ پر سب سے پہلی ضرورت ان مفروضہ علمی حقائق و یقینات کا تجزیہ ہی بتایا جائے کہ ان علوم کا اکثر حصہ محض ظن و تخمین، قیاسات اور ادہام پر مبنی ہے۔ اور علوم انسانی کا وہ حصہ جسے تاریخی تواتر اور متواتر تجربہ اور مشاہدہ کی بنا پر یقینات کا درجہ دیا گیا ہے۔ وہ بھی ہر آن تغیر و تبدل کا محل، ادھما اور اشیاء کی اصل حقیقت جاننے سے قاصر ہے۔ (خواص اشیاء کا جاننا اور بات ہے اور حقیقت اشیاء کا جاننا اور) اس بنا پر ایمانی حقائق اور دینی مسلمات کا مادہ ان نظریوں و قیاسات پر نہیں لکھا جاسکتا، ضرورت ہے کہ الہی علم کے حکم، یقینی لا محدود اور پائیدار ہونے کو ثابت کیا جائے، اور انسانی علوم پر اسکی فوقیت جتائی جائے، اور ان علوم کے اس حصہ کی تنقید و ابطال کیا جائے۔ جو الہی یقینی علوم سے ٹکراتے ہیں، اس سلسلہ میں یہ بات واضح کر دینی مناسب معلوم ہوتی ہے۔ کہ انسانی ظنی علوم کے صرف اسی حصہ کی نشاندہی اور رد ضروری ہے۔ جو دینی حقائق سے ٹکراتا ہو، ورنہ جو حصہ دین سے نفیاً یا اثباتاً مخالف نہیں۔ اس کے مدد سے ہر ناسمجی لا حاصل ہے۔ غرض ایک طرف انسانی علوم کے ارتقاء کی تاریخ، ان کا تجزیہ ان کا ظنی ہونا اور الہیات کے بارے میں اس کی تاریخی اور بیچارگی اور انسانی مسائل کے حل کرنے میں اس کی ناکامی کو واضح کیا جائے۔ تو دوسری طرف الہی علوم کی حقیقت و اہمیت، انسانوں کی رہنمائی کے لئے اس کی ضرورت اس کا یقینی اور غیر قابل بدل ہونا اور انسانی مسائل کا صحیح و دائمی حل انہیں سے ثابت کیا جائے، الہیات کے بارے میں عصر نو کی بے بصری انسانی کمالات و جواہر اصلہ کی ناشناسی اور اس کے منیاع کی کوششوں کی نشاندہی کی جائے اور یہ بات واضح کر دی جائے کہ صنعت اشیاء کا اپنا میدان ہے، اور انسانی جراثیمات کے چمکنے کا دوسرا محل ہے۔ آج مادہ و اشیاء بن رہی ہیں۔ اور انسان انسان کی حیثیت سے ٹٹا چلا جا رہا ہے۔ انسان کائنات کے ظواہر

کی تسخیر میں کسی مقام پر پہنچ جائے، اس کا علم الہیات کے حقائق اور سچائیوں کے جاننے سے قاصر رہے گا، کہ یہ علوم و حقائق حرم نبوت کے دائرے سے محدود سے باہر کسی پر نہیں کھوئے جاتے جیسے بصارت کے محروم شخص کسی چیز کی رویت سے محروم رہتا ہے۔ اسی طرح نبوی بصیرت ہی پر الہیات کا باب کھولا جاتا ہے۔ اور پھر دنیا میں جسے ملتا ہے، انہیں کے واسطے ملتا ہے۔ بہر حال مقصد یہ ہے کہ موجودہ علوم و فنون کی تابانی کی بنا پر نبوی علوم کا انکار، الہی حقائق کا ابطال، عقائد دینیہ کا رد۔ نادقیقت، بہالت، تبصیح ناشناس اور خود اس علم کا سب سے محل استعمال، ناانصافی اور ظلم و زیادتی ہے۔ ان علوم کا دائرہ الہی اور دینی علوم سے جداگانہ و علیحدہ ہے۔ کہ اگر ان انسانی علوم کی رسائی الہی حقائق، فیسی و روحانی رموز و دقائق، دینی صداقتوں اور نبوی علوم تک کسی صورت میں بھی ہو سکتی اور انسان پر اللہ تبارک و تعالیٰ کی معرفت اور الہیات کے دیگر مسائل اس کی عقلی و تجرباتی قیاسی اور ظنی کوششوں سے کھل سکتے تو انبیاء کی بعثت کی قطعاً ضرورت نہ تھی، نبوت مرہیت واجباً ہے۔ کسب و تجربہ عقل و ظن کا اس میں کوئی دخل نہیں، اس لئے دنیاوی علم و فہم تجربہ و عقل کے آسمانوں پر اڑنے والے اور سورج اور چاند پر رسائی پانے والے اذہان الہیات کی دنیا اور معرفت و عرفان کے عالم میں اندھے اور بہرے ہو جاتے ہیں، یہی وہ حقیقت ہے۔ جسے نہ سمجھنے کی بنا پر ہمارا ایک اچھا خاصہ طبقہ دینی حقائق اور الہی صداقتوں کے بارے میں مذہب اور شک و ریب میں مبتلا ہو گیا ہے۔ ضرورت ہے کہ طبعیات و الہیات کے دائرہ اور انسانی اور نبوی علوم کی حدود کو متعین کیا جائے، آج بھی موجودہ علوم و سائنس کے ماہرین کے متعلق شیخ الاسلام ابن تیمیہ کا وہ قول صادق آتا ہے۔ جو قدیم طبعین و فلاسفہ کے متعلق انہوں نے کہا تھا:

فلاسفہ و جمیع کا طبعیات کے بارے میں جو کلام ہے اس کا غالب عقیدہ عمدہ ہے۔ اور یہ کلام کثیر و وسیع ہے۔ ان کی عقول نے ان علوم کو جانا ہے۔ اور وہ اس بارے میں حق کا قصہ کہتے ہیں اور عناد ظاہر نہیں کرتے۔ لیکن علم الہی کے بارے میں غایتہ و جدہ جاتی ہیں۔ اور ان کے پاس علوم الہیہ کا بہت ہی قلیل غلط ہے۔ پھر وہ جھوٹے ہیں۔

نحن نعلم من الطبیعات کلام غالبہ  
جید و هو کلام کثیر و واسع۔ و لہم  
مقولات عوفیہا ذلت و ہم قد  
یقمعون الحق لا ینظر علیہم  
العداد و لکنہم جہالون بہ العلم  
الالہی الخاتمۃ ایس عنہم  
الاقلیل کثیر الخطاء  
(کتاب الرد علی المنطقین ص ۱۸۱ نمبر ۱)



دانشِ حاضرہ کے فریب نے دین و ایمان کے نزدیک جس طرح سلب یا مضمحل کر دیا ہے۔ اس کے علاج و مداوا کے لئے سب سے اہم و اقدم ضرورت ایمانیات کی تجدید و سرخ کی ہے۔ ایمان و یقین کی ضرورت و اہمیت، اس کی قیمت و وقعت، اس کی حقیقت و افادیت، اس کے حصول کے طرق و ذرائع کی تعین و ترتیب کو نئے طرز سے واضح و بہرین کرنا ہے۔ قرآن کریم و احادیث نبویہ کے ان گوشوں کو سامنے لانا ہے۔ جو تجدیدِ ایمان کی اس کوشش میں عصرِ حاضر کے لئے ضروری و لازمی ہیں۔

تجدیدِ ایمان و یقین کی اس کوشش میں جتنا بھی سنجیدہ اور معیاری بشرِ پیریزی، عربی، اردو وغیرہ میں مرتب کیا جائے، اور جدید طبقہ میں پھیلا یا جائے۔ انشاء اللہ تعالیٰ نفع سے خالی نہ ہوگا۔ ظاہر ہے کہ ذہنی سطح کے مختلف مدارج اور دین و ایمان کے تقادمت اور الحاد و ارتیاب کی متفرق منازل اور دیگر معلوم وجوہ کی بنا پر اس قسم کی کتابوں میں کم و کیف، مغز و پوست کے لئے ہر لحاظ سے تنوع لازمی ہے۔ تاہم ایک بات سب میں مشترک ہونی چاہئے۔ وہ ایمان و یقین کا احیاء، حقائقِ دینیہ، مغنیات اور اسلام کے اہدی ہونے پر غیر متردد عقیدہ کا پیدا کرنا ہے۔ یہ کتب ذاتِ باری تعالیٰ کی ذات و صفات کے اثبات اور اسلامی نظریہ توحید و رسالت و امت کی بعثت کی اہمیت سے کر معاد، حیات بعد الموت و دیگر اہمات عقائد تک اور آسمانی مذاہب و ادیان کی عمومی ضرورت اور ان میں اسلام کی فوقیت سے نیکرومی و نبوت کی حقیقت وغیرہ صمدی مضامین پر مشتمل ہو سکتی ہیں۔ حجم کے لحاظ سے بھی بڑی چھوٹی اور منجولی کتابوں میں ان حقائق کو مختلف صورتوں اور طریقوں سے بیان کیا جائے، کہ حق و یقین کی یہ صدا ہر ایک کان تک پہنچ جائے۔

جیسا کہ کہا جا چکا ہے۔ کہ مغرب کی عمومی استیلاء اور معاشی ضروریات نے ان علوم و فنون کا حصول ایک حد تک ناگزیر کر دیا۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ کس طرح ان علوم کے منفعت والے پہلوؤں سے فائدہ اٹھایا جائے، اور مفید اثرات سے بچنے کی کیا کیا صورتیں اختیار کی جائیں۔

خدا ما مفادوع ما کدد۔ مجھ جیسے ہر مہندی کا کام نہیں، بلکہ بقول مولانا مدظلہ

مرغ پر نارستہ چوں پڑاں شود طعمہ ہر گریہ در اں شود

مزید برآں ایک بڑی مصیبت یہ ہے کہ آج صرف طبعی علوم کی مختلف شاخوں یا دیگر علوم ہی کو اخذ کرنے کی کوشش نہیں کی جاتی، بلکہ علوم کے حصول سے پیشتر اپنی تہذیب و تمدن، ثقافت و شعائر یہاں تک کہ عبادت و اخلاق طرز ماند و بود تک کو خیر باد کہہ دیا جاتا ہے۔ اسلام

محض عقائد یا چند تعبدی رسوم کا نام نہیں، بلکہ اپنی خاص تہذیب و معاشرت اور طریقہ حیات بھی رکھتا ہے۔ جو زندگی کے ہر ذریعہ پر حاوی ہے، جب معاشرت و تہذیب اخلاق و ثقافت چھوڑ دی جاتی ہے۔ تو اس کے ساتھ زندگی کی سب سے زیادہ اسلامی حقیقتیں بھی گم ہو جاتی ہیں، بہر حال ان تمام معانی کو پیش نظر رکھتے ہوئے امت کو ایک عظیم اور ہر جہتی لائحہ عمل اختیار کرنا ہے۔ کہ نئی پور جدید تعلیم یافتہ اور امت کا ذہن گروہ اسلام ہی کی رونق اور قوت کا سبب بنے۔ اور ہمیں یہ نہ کہنا پڑے۔

غنی روز سیاہ پیر کنغاں را تماشا کن کہ ند دیدہ اش روشن کند چشم دنیا را

اس سلسلے میں پہلا قدم اسلامی ممالک میں نظام تعلیم میں بنیادی تبدیلی کا ہے۔ ہمارے نظام تعلیم کی خشتِ اول اور بنیادی نقطہ امت میں دین کے بقا و دینی زندگی کے احیا اور عالم میں دین کی اشاعت و فروغ ہونا چاہئے۔ اور اس کے ساتھ دوسرے عمرانی، معاشی اور طبعیاتی علوم اس پنج سے پڑھائے جائیں کہ وہ علوم ہماری اسلامی زندگی پر مضر اثرات نہ ڈال سکیں۔ ہم ان علوم کو اسلام کا خادم اور مسلمانوں کی دنیاوی معیشت کا مددگار سمجھ کر حاصل کریں، نہ کہ وہ ہماری زندگی کا مقصد اور نصب العین اس طرح بن جائیں کہ ان کی غلط طلب میں دین کا چشمہ حیات ہی ہماری نگاہوں سے اوجھل ہو جائے۔ اور ذریعہ کے حصول میں مقصد ہی ہاتھ سے جاتا رہے۔

اس کے لئے ہمیں ابتدائی جماعتوں سے لیکر بی۔ اے تک اسلامی تعلیم ہر طالب علم کے لئے ایک مضمون کے طور پر لازمی قرار دینی ہوگی، اور محض منابطہ اور اشک ثنوی کے لئے دینیات کا مضمون نہیں پڑھانا ہوگا۔ بلکہ جملہ علوم میں اسے ممتاز اور نمایاں حیثیت دینی ہوگی۔ اسکی اہمیت و فوقیت کو واضح کرنا ہوگا، کہ اگر ہم اپنی آئندہ نسلوں کو اسلام پر قائم رکھنا چاہتے ہیں تو اس کے سوا چارہ کار نہیں ہے۔

گر توی خواہی مسلمان نہیستن نیست ممکن جز بقرآن نہیستن

دینیات کا نصاب اس طرح مرتب کیا جائے کہ تمام ضروری اسلامی علوم سے ایک گونہ واقفیت حاصل ہو جائے۔ اور اگر کوئی شخص بعد میں ان علوم کی کسی شاخ میں تکمیل و بہت حاصل کرنا چاہے تو آسانی سے کر سکے۔ ذریعہ تعلیم پانچویں تک ملکی زبان ہو، اور اس کے بعد عربی کو اس طرح شریکِ نصاب کیا جائے کہ نو تانی جماعتوں تک پہنچتے ہوئے عربی زبان میں دینیات کی کتابیں

پڑھی جاسکیں، تفصیلات کا یہ پیغام نہیں۔ بہترین تعلیم و علم اور مناسب نصاب تعلیم، طریق کار اور  
 فائدہ عمل بنا سکتے ہیں، جہاں مسلمان محکوم ہیں، وہاں مساجد و مکاتب کا منظم نظام اس کی کوپورہ کر سکتا  
 ہے۔

تعلیم کے ساتھ دوسری اہم بات تربیت ہے۔ صحیح اسلامی تربیت کے فقدان اور اسلامی  
 معاشرہ کے انحلال نے امت کے کثیر طبقہ کو دین سے بیگانہ کر دیا ہے۔ تربیت کے لئے  
 صحیح اسلامی ماحول و معاشرہ پیدا کرنا امت کا فریضہ ہے۔ جدید طبقہ کے لئے اس کمی کو دارالافتاء  
 کے قیام سے ایک حد تک دور کیا جاسکتا ہے۔ جن کابول، سکولوں یا یونیورسٹیوں میں اقامتی و  
 رہائشی سہولیات ہیں وہ اس سے پورا فائدہ اٹھا سکتی ہیں۔ ضرورت ہے کہ ان ہاسٹلوں میں بچے  
 والے طلباء کو اسلامی ذہن و عمل، دین کا درد و فکر رکھنے والے سنجیدہ دین و شفیق اساتذہ کی  
 نگرانی میں رکھا جائے۔ طلبہ کو ان کی دینی کتابوں کے مطالعہ اور اپنے خاص مضمون کی تیاری کے  
 علاوہ باقی اوقات میں ایسے مشاغل میں مصروف رکھا جائے جو ان کی جسمانی و علمی نشوونما کے ساتھ  
 ان کی روحانی اور اسلامی زندگی بنانے میں مدد و معاون ہوں، طلباء کی دینی تعلیم و تربیت کا کماحقہ  
 بندوبست کیا جائے۔ ان کے افعال و اعمال کی نگہداشت کی جائے، ان میں ہر قدم پر اسلام  
 کی عظمت کا احساس، دینی شعور، دینی دعوت کا قوی داعیہ پیدا کرنے کی کوشش کی جائے۔ کم از کم  
 اسلامی فرائض و واجبات کی پابندی لازمی قرار دی جائے، نہایت دفواش اور اس کے لوازمات و  
 دوائی کے اشتغال سے روکا جائے۔ اس سلسلہ میں بیرواگرہ کی بجائے رافت و شفقت،  
 محبت و راحت کی راہ اختیار کی جائے، اور نبوی طرز کے مطابق ترغیب و تشویق سے اعمال  
 دینی کی رغبت پیدا کی جائے۔ اور حکیمانہ ترغیب و تنذیر سے برائیوں کی نفرت پیدا کرانی جائے۔  
 ان میں امت کے فریضہ منصبی کی اہمیت اور اس کی ادائیگی کا جذبہ پیدا کرنے کیلئے  
 تبلیغ و دعوت کی مجال اور اس کی عملی مشق کی ہمت افزائی کی جائے۔ ہر کے توجہ و توجہ کے اوقات  
 میں دینی دعوت کے لئے جماعتیں بنانا کر بھیجا جائے (جیسا کہ، جکل سرشل درک کیلئے طلباء  
 جاتے ہیں۔) اور وہ دین کی ابتدائی اور بنیادی متفق علیہ باتوں ہی کی دعوت دیں۔ اختلافی اور  
 مشکل مسائل کا تذکرہ نہ کریں۔ دعوت سے ان کی اپنی تربیت بھی ہوگی اور جن دیہات میں جائیں  
 گے، ان کی اصلاح کی بھی انشاء اللہ صدق پیدا ہوں گی، اگر امت ان تجاویز کو حکمت و دانائی،  
 ہمت و جرات، محنت و استقامت سے اپنانے کی کوشش کرے، تو ممکن ہے اللہ تعالیٰ

کی توفیق و نصرت ہے دینی و الٰہی کے موجودہ سیلاب کو روک دے۔ اور نئی پروا و ارتداد سے بچ سکے، اصحاب فکر و درد اس بارے میں اس سے ابھی تجاویز پیش کر سکتے ہیں، مقصود اصلاح ہے، اللہ تعالیٰ امت کی اس فتنہ عظیم میں مدد فرمائے، اور ہمیں اس سیلاب کے رخ کو ہدایت کی طرف پھیر دینے کی توفیق ارزانی فرمائے۔

یہاں ضمناً ایک دوسرے خطرے کی طرف بھی اشارہ کرنا مناسب سمجھتا ہوں، مسیحیت دینی حیثیت سے اپنی تمام قوت و کشش و حقانیت کو دھکی ہے، لیکن مغربی استعمار و استیلاء کے زیر سایہ آج عیسائی مشنری اسلامی ممالک میں تعلیمی اداروں اور ہسپتالوں کے ذریعہ سادہ لوح جاہل مسلمان عوام کو جس طرح بہکانے کی کوشش کر رہے ہیں وہ ایک اندوہناک المیہ اور ملت کی بے بسی کا ثبوت ہے۔ مشنری مغلوک الحال اور مصیبت زدہ طبقات میں اپنی دعوت مالی امداد اور دیگر دنیادی لالچوں کے ذریعے پھیلاتے ہیں۔ بچپناں نے اردن میں فلسطینی مہاجرین میں اور مشرقی بنگال کے سیلاب زدہ لوگوں میں ان کے انہیں طریقوں کو دیکھا ہے۔ ہسپتالوں میں ان کی ظاہری خوش خلقی اور خدمت کے پیچھے یہی گھناؤنا مقصد کام کر رہا ہوتا ہے۔ مشنری تعلیمی ادارے ہمارے معصوم بچوں کے ذہنوں کو جس طرح مسموم کرتے ہیں اور امت کے اندر "ایک غیر ملکی ذہن" والا طبقہ پیدا کرتے ہیں، کوئی پوشیدہ بات نہیں، ہمارا مطالبہ صرف اتنا ہے کہ اگر وہ اسلامی ممالک کی امداد کرنا چاہتے ہیں تو ہسپتال، تعلیمی ادارے، اور امداد کی دوسری صورتیں وہ ملک کی حکومت کے حوالہ کر دیں۔ اور یہ ادارے قومی تحریک میں کام کریں اور یہ امداد سرکاری فنانس سے تقسیم ہو، پھر اگر وہ اپنی دعوت و تبلیغ میں مصروف بھی رہیں گے تو اللہ تعالیٰ کے بھروسہ پر ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ وہ کامیاب نہیں ہو سکیں گے۔



بقیہ: اسلام متہدین کے نرسٹے میں

کے محدود دائرہ میں اپنی آخری جائے پناہ بنائی۔ یعنی شادی، طلاق، وراثت اور ان سے متعلق مسائل جبکہ مذہبی عدالتوں میں فقہاء کے ذریعہ فیصلہ ہوتے تھے۔ ترکی پہلا ملک تھا جس نے اس طرح کی مذہبی عدالتوں کو ختم کیا مذہبی عدالتوں کے خاتمہ کے ساتھ محدود ازدواج کا بھی خاتمہ ہو گیا۔ ٹیونس کی نئی سلطنت نے حبیب بورقیہ کی قیادت میں ۱۹۵۶ء میں اس کی پیروی کی۔ مگر رمضان میں مہینہ بھر کے روزہ کو ختم کرنے کے سلسلہ میں اس کی کوشش ناکام ہو گئی۔ مصر نے ۱۹۵۹ء میں ایک کم تر درجہ کا انقلابی قدم اٹھایا جبکہ اس نے مذہبی عدالتوں کو ختم کر دیا، اور یہ حکم دیا کہ تمام مقدمات عام ملکی عدالتوں میں سول ججوں کے سامنے پیش ہوں گے۔ البتہ قاتی نوعیت کے مقدمات کا فیصلہ مذہبی قانون کے مطابق کیا جائے گا۔

# اسلام متحد دین کے نرغے میں

اذقلب کے ہش

ترجمہ : وحید الدین خان صاحب

اسلام اینڈ دی ولجسٹ کے نام سے مشہور انگریز مصنف اور مؤرخ غلب کے ہش کے ایک اہم حصوں کا ترجمہ الغفران لکھنؤ میں شائع ہوا ہے۔ یورپ کے نظریات اور مغرب کے تکنیکی تصورات کی وجہ سے اسلام میں جن تبدیلیوں کی کوشش کی گئی اس کا شکا عرفہ اسلامی کلچر اور اسلامی ریاست بلکہ اسلام کے نئے تعبیر و تفسیر کرنے والوں نے اسلام کا مغز و دنیات اور قانون شریعت تک کو سب کچھ کی کوششیں کیں۔ آج بھی ہمارے ان کے متحد دین اسلام کا نیا ڈھانچہ نیا لکھنے پر مہم ہیں۔ ان مسلم ماڈلسٹوں کے بارنامہ کے بارے میں اس انگریز مؤرخ کے تاثرات پڑھئے۔ بڑا سلام کی سپرٹ اور مدح خوار سے کے سلسلہ میں ان لوگوں کو انہما مقام دے رہے ہیں۔

— اٹارہ —

اسلام کے مذہبی سچے کی باری سب سے بعد میں آئی۔ مندرجہ بالا تبدیلیاں بلاشبہ اسلام کے طریق زندگی سے انحراف کے بغیر نہیں آسکتی تھیں۔ مگر یہ تبدیلیاں بنیادی طوع پر مذہب کی بیرونی سطح سے متعلق تھیں۔ اسلام کا مغز و دنیات اور قانون شریعت — اس کے بعد بھی کچھ دنوں تک محفوظ رہا۔ ان دنوں میں شریعت سب سے پہلے زد میں آئی۔ شریعت کو قرآن میں خدا کا کلام قرار دیا گیا ہے۔ وہ مسلمانوں کی پوری تاریخ میں نظم حکومت کی واحد بنیاد تھی۔ اور عرب میں وہی مختلف فرقوں کے درمیان وجہ اتحاد رہی ہے۔ اس لئے شریعت پر براہ راست حملہ مناسب نہیں تھا۔ چنانچہ اس پر اطراف سے گلے شروع ہوئے۔ نئی تعبیر کرنے والے احمد اصلاح کے علمبردار اور بالآخر متحدین (MODERNIZERS) نے بہت ہوشیاری کے ساتھ اس کے اجزاء پر ادھر ادھر سے اعتراضات کرنا شروع کئے وہ حدیثیں جو موضوع ہونے کے باوجود مجموعہ احادیث میں شامل ہو گئی ہیں۔ اور اجماع ان دو چیزوں نے ان کو مقصد برآری کا اچھا موقع دے دیا۔ اور کسی مرکزی اور متفقہ مستند ترجمان نہ ہونے کی وجہ سے ان کے اعتراضات کا موثر توڑ بھی نہ کیا جاسکا۔ ان مسلم ماڈلسٹوں





# مجلس معارف القرآن

## دارالعلوم دیوبند

تاریخ ہند کا جو دور مغل سلطنت کے ساتھ ختم ہوا وہ ایک طرف قسماً اسلامیہ ہند کیلئے سیاسی، معاشی اور تمدنی ابتری کا المناک دور تھا تو دوسری طرف اسی دور میں ماضی قریب کی اسی خاکستر سے وہ چنگاریاں بھی فروزاں ہوئیں جنہوں نے قسماً اسلامیہ کو علم کی روشنی دی جس کا حوصلہ بنشا، دین کا صحیح تصور عطا کیا اور اخلاق و روحانیت کی فضا پیدا کی۔

واقعہ یہ ہے کہ سترہویں فرنگی اقتدار اور تسلط کے بعد امت اسلامیہ ہند یہ کیلئے خاک پاک وطن اپنی تمام تر وسعتوں کے باوجود دینی اور اسلامی حیثیت سے تنگ ہو چکی تھی اور یہ تنگی وقتی اور ہنگامی نہیں تھی بلکہ حالات کے تسلسل، تاریخ کی کروڑوں اور اقدار وقت کی بھرپور کششوں سے پیدا ہوتی تھی، لیکن اس تنگ ماحول اور گھٹی ہوئی فضا میں دینی و ملی بقا و استحکام کے لئے یگانہ روزگار شخصیتوں کے ایک با حوصلہ، صاحب الرائے، وسیع الفکر، بالغ نظر اور عہد آفرین طبقہ نے فاروقی اظہی کے رانس میں اور دنیا یان وقت کے مریخ حجت الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی قدس سرہ قدس کی فکری سیادت کے تحت بروقت یہ مستحکم فیصلہ کیا کہ ————— ہندوستانی مسلمانوں کی دینی اور ملی شیرازہ بندی کے لئے دینی تعلیمات کی اشاعت و عمومیست لازمی ہے، اس کے بغیر ملت کا ہر قدم سب سے نتیجہ اور ہر اسکیم و صورت ہی رستہ کی —۔

یہ فیصلہ متعدد جہات سے وقت و بخت کا بہت ہی اہم اور مبارک فیصلہ تھا، جو ملت اسلامیہ ہند کی مستقبل گری میں انتہائی کارآمد ثابت ہوا۔ چنانچہ وقت و حالات کی مساعدت کا انتظار کئے بغیر حجت الاسلام مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی قدس سرہ العزیز نے اپنے جلیل القدر رفقاء کرام کے پر خلوص تعاون سے اپنے اس عظیم الشان فیصلہ کو ”دارالعلوم دیوبند“ کی شکل میں

عملی جامہ پہنا دیا۔

۱۸۵۷ء رستخیز کے دس سال بعد ۱۸۷۶ء سے تا دم تحریر دارالعلوم دیوبند نے ملت اسلامیہ ہند کے دینی بقاء اور اسلامی ارتقاء کا جو فریضہ انجام دیا ہے۔ اس کو مسلمانان برصغیر کی تاریخ کبھی فراموش نہیں کر پائے گی۔

دارالعلوم دیوبند کا قیام برسوں تو ایک دینی تعلیم گاہ کی حیثیت سے ہوا، لیکن وہ حقیقت اس نے ذہنی و فکری، علمی و عملی، دینی و اصلاحی، تہذیبی و ثقافتی اور انفرادی و اجتماعی خطوط پر ملت اسلامیہ ہند کی اہم بھتی تربیت و پرواخت کے مرکزی ادارے کی حیثیت اختیار کر لی اور گذشتہ سو سالہ تاریخ میں اس نے جو دینی شعور مسلمانان برصغیر کو بخشا اور ایمانی حرارت و وحدت کا جو سرمایہ بہم پہنچایا ہے۔ اس کے پیش نظر بجا طور پر کہا جاسکتا ہے کہ اسی کی بدولت مسلمانان ہند اس صدی کے سچان انگیز سیاسی انقلابات اور ان کے ہر ناک نتائج سے دوچار ہونے کے باوجود اپنی دینی و اسلامی زندگی کے ڈھانچے کو امکانی حد تک برقرار رکھنے میں ناکام نہیں رہے ہیں اور اسی استقامت کی بدولت آج بحمد اللہ دارالعلوم کی دینی مرکزیت نہ صرف برصغیر ہند و پاک بلکہ تبت، سیلن، برما، سیام، ملائیا، اندونیشیا، افغانستان، ایران، ترکی، مشرق وسطیٰ اور مشرقی افریقہ تک مسلم و ناقابل انکار ہے۔

دارالعلوم دیوبند کی اس علمی پیش رفت کے مقابلہ میں فرنگی اقتدار کے پیش نظر سیاسی استحکام حاصل کرنے کے ساتھ محکوم افراد کے دل و دماغ کو بھی مغترب و مسخر کرنے کی اسکیم تھی، چنانچہ ۱۸۵۷ء سے لیکر ۱۹۴۷ء تک انگریز دماغ نے برصغیر میں وہ شاطرانہ منصوبے، اختیار کئے جن کا عنوان بنام "تعلیم و دلش اور جن کا مقصد فی الحقیقت ایک ایسی جماعت تیار کرنا تھا جو "خون اور نسل کے اعتبار سے گو ہندوستانی ہوں مگر دل و دماغ کے اعتبار سے انگریز ہوں"۔ اس منصوبے پر پوری جدوجہد کی تاکہ عمل آد کیا گیا اور ہر ممکن طوع پر ہندوستانی نسل کو فکری و ذہنی اعتبار سے اتنا متاثر کر دیا گیا کہ وہ اپنی تہذیب، اپنے تمدن اور اپنے مذہب سے بتدریج بیگانہ ہوتی چلی گئی، اور ایسے ہندوستانی نوجوان تیار کئے گئے۔ جو کم از کم اخلاقی پابندیوں کے عادی اور زیادہ سے زیادہ فکری بے راہ روی کے خورگ ہوں، ان میں علم کا جو تصور بہت شعور پیدا کیا گیا وہ مغربی علوم کی برتری و فوقیت کے احساس پر مبنی تھا۔ ان کو جتنا کچھ مذہب بنایا گیا اس میں مغربیت و فرنگیت کی نقالی کو اساسی حیثیت حاصل تھی، ان کی اجتماعی اور سیاسی تربیت جن خطوط پر

کی گئی وہ یکسر مفاد پرستی و خود غرضی کے تصورات پر مشتمل تھی۔

پچھلی ایک صدی میں ان ایمان کش اہل سنت و شمس منصوبوں کے مقابلے میں دارالعلوم دیوبند کے اکابر اور اس کے فضلاء تعلیم و تدریس و خدمت و تبلیغ اور اصلاح اور تصنیف و تالیف کے لیے سرخاڑ پر قوت کو ان خدوم اثرات سے بچانے کی پیہم جدوجہد کرتے رہے۔

تہ تعلیم و تدریس ہی ہے، اس لئے اس کا یہ فیض مدارس و کتب کی شکل میں ملک کے گوشے گوشے میں خود بخود پہنچا رہا، اسی لئے ساتھ تصنیف و تالیف کی عمومی اور دائمی افادیت کو بھی اکابر دیوبند نے ہر دم میں ملحوظ رکھا ہے۔ چنانچہ تصنیف و تالیف کے میدان میں اکابر و اصغر دیوبند کی خدمات آج کسی تعارف کی محتاج نہیں ہیں، ان کی مقبول عام کتب نے ملت اسلامیہ ہند کی بڑے پیاسے پر ذہنی و فکری تربیت کرنے میں اہم ترین کردار ادا کیا ہے۔

اس سلسلہ میں یہ بات شرمز آئندہ ہے کہ عصر حاضر کے تصنیفی اور تدریسی ذوق کے قعود نتائج و اثرات کا عالمگیر جائزہ لینے کے بعد یہ ضرورت محسوس کی گئی کہ جامعیت و دیوبند کے اس تصنیفی مزاج سے عصری تقاضوں کی مدد میں زیادہ منظم طور پر باضابطہ کام لیا جائے تاکہ عوامی اصلاح کے ساتھ ساتھ فکر و تحقیق کے اس میدان میں بھی براہ راست پیش قدمی ہو سکے جہاں سے فاسد افکار و نظریات کے جراثیم پھوٹتے اور پھیلتے ہیں۔ اور آہستہ آہستہ عوام ہی نہیں بلکہ خواص تک ان سے متاثرہ و ماثر ہوئے گئے ہیں، اس نقطہ نظر سے آج کے حالات میں خصوصیت کے ساتھ یہ پہلو توجہ طلب بن کر سامنے آیا۔

باتی جہتی دنیا ہر روز ہلکانی فکر و ذہن کو نئی نئی الجھنوں اور نئے نئے مسائل سے دوچار کر رہی ہے۔ ملت اسلامیہ جو اس ہنگامہ پر وارد ہوئی ایمان انگیز تہذیب و تمدن کے مسائل میں زندگی گزار رہی ہے جس کا ہر عنصر ایمانی تقاضوں کی صدا اور جس کا ہر پہلو اسلامی طرز زندگی سے مختلف ہے، اس ملت اسلامیہ کی نگاہ آج پھر قرآن کریم سے براہ راست استفادہ و رہنمائی کی آواز دہندہ ہے ان حالات کا لازمی تقاضا تھا جو داعیہ بن کر من جانب اللہ قلوب میں پیدا ہوا اور اس عنوان سے یہ ضرورت سامنے آئی کہ :

”دارالعلوم دیوبند کی سرپرستی میں ایک ایسا ادارہ قائم کیا جائے جو بالاساتہ قلال اور براہ راست علما و علماء سلف و خلف کی حکیمانہ قرآنی تحقیقات کو مقبول اسلوب کے ساتھ دنیا کے سامنے پیش کرے۔ اور اس مقصد کے لئے ایسے صاحب ذوق و نظر اہل قلم علماء کا تعاون حاصل کرے جو قدیم علوم میں راسخ و مہرے کے ساتھ عصری

تعاونوں کے ادماک و بصیرت میں معتد و ممتاز ہوں :

کام بہت اہم، مقصد بہت اونچا اور ذمہ داری جہاں بہت بڑی تھی وہیں اس دورِ قحط و ارجاں میں مردانِ کار کی کمیابی کا احساس بھی تھا، لیکن دارالعلوم دیوبند کا فیضانِ علمی و مدارس بندھانے میں پیش پیش رہا۔

چنانچہ رجب ۱۳۸۲ء میں مجلس شوریٰ دارالعلوم دیوبند نے اپنے اجلاس میں خدمتِ قرآن کی اس پیشکش کو منظور کیا۔

مجلس شوریٰ کی اس تجویز اور فیصلے کے بعد حضرت حکیم الاسلام مولانا قاری محمد طیب صاحب مدظلہ بہتم دارالعلوم دیوبند نے اس قرآنی ادارے کے قیام کے سلسلے میں عملی پیش رفت کے لئے پوری توجہ اور التفاتِ خصوصی سے کام لیا اور ابتدائی طور پر آغاز کار شوال ۱۳۸۲ء میں اساتذہ دارالعلوم کے ایک اجتماع میں فرمایا۔ اور بانی دارالعلوم محبت الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی کی ایک ناد قرآنی تحقیق کو اردو سے عربی میں منتقل کرنے کی خدمت اس قرآنی ادارے کے تحت دارالعلوم کے ایک صاحبِ استطاد فاضل مولوی عبد الزمان صاحب کے سپرد فرمائی، موصوف اس ترجمہ کو تدریجاً کرتے رہے۔ لیکن اس سال میں صدر مجلس معارف القرآن حکیم الاسلام حضرت مولانا محمد طیب صاحب مدظلہ بہتم دارالعلوم کے طویل اسفار، کثرتِ کار اور اخیر سال میں حضرت مدظلہ کی علالت کے سبب تصنیفی یا انتظامی کاموں میں کوئی پیش رفت نہیں ہو سکی، جب کہ حضرت محترم کے فکر و نظر پر بنیادی اعتماد ہی اس کے قیام کا بھی بنا تھا، تو غیر معمولی اخلاقی وجہ سے آنحضرم کی رہنمائی کے بغیر کوئی اقدام ہو بھی نہیں سکتا تھا۔ البتہ شوال ۱۳۸۲ء میں اس ادارہ کو ایک باضابطہ ادارے کی صورت دے دی گئی۔ اور حقیقتاً اسی وقت مجلس معارف القرآن کا باضابطہ آغاز ہوا۔

چنانچہ اس ذیل میں حضرت صدر محترم مدظلہ العالی کی بصیرت مندانہ رہنمائی اور جناب مولانا حامد الانصاری غازی رکن مجلس منتظمہ مجلس معارف القرآن کے مفکرانہ مشوروں کے تحت ابتداء قرآن مجید کی ایک خاص طرز کی خدمت پیشکش ایک تصنیفی خاکہ تجویز کیا گیا، یہ خاکہ قرآن کریم کی چودہ سو سالہ خدمات کا جائزہ تھا۔ یعنی ابتداء سے اس وقت تک اہل علم و تحقیق نے قرآن پر جو کچھ کام کیا، اس کا مکمل تعارف کتابی صورت میں پیش کر دیا جائے۔ چنانچہ اس کا ایک عملی نقشہ ترتیب و اکٹ تصنیفی خاکے کے ابتدائی امور جس حد تک تکمیل طلب ہوتے ہیں اس حد تک متا

کام شروع کر دیا گیا۔

اس قرآنی جائزہ میں یہ پہلو خصوصیت کے ساتھ ملحوظ رکھا گیا کہ قرآنی علوم پر ہونے والی عالمگیر خدمات کی تفصیل پوری وسعت نظر کے ساتھ لکھا گیا کہ یہ جائزہ کی روشنی میں امت کے ارباب علم و قلم اور اصحاب ارشاد و تبلیغ پوری بصیرت کے ساتھ یہ جان سکیں کہ دنیا کے کون کون سے خطے میں قرآنی پیغام کو زبان یا قلم سے پہنچانے کی ضرورت ہے۔ اور اس کی پیغام رسانی میں کن کن اثر و معقول تدابیر و وسائل کی کمی ہے جنہیں پیدا کرنا ہے۔ اور ابھی کتنی قومیں اور کتنی زبانوں کو قرآن مجید کے مستند اثر و ترجمہ و تفاسیر کی ضرورت ہے۔

لیکن چونکہ قرآنی خدمات کے اس جائزہ کو زیادہ وسیع اور زیادہ ہمہ گیر بنانے کا داعیہ ابتداء ہی سے کار فرما تھا۔ اس لئے اس جائزہ کا تفصیلی خاکہ مسلسل غور و فکر اور ذہنی پخت و پز کے اندر بھی مراحل سے گزرتا رہا۔ اور آخر کار اس موضوع کی عملی وسعتوں نے اس سرور اس تصنیفی خاکہ کی ترتیب پر مجبور کر دیا۔ متعدد توجہ طلب تصنیفی گوشے سامنے آئے اور مزید افادی پہلوؤں کی حمایت سے نئے تصنیفی خاکہ کی ترتیب شروع کی گئی، آخر کئی ماہ کی مسلسل محنت اور متعدد اہل علم کے مفید مشوروں کی روشنی میں ایک جامع "دائرة المعارف القرآن" کا طویل الذیل خاکہ مرتب ہو گیا۔ جس میں ایک طرف تا بعد امکان خدمات قرآن کا موجودہ سوسلہ مکمل علمی، تصنیفی اور تحقیقی جائزہ فراہم کرنے کی سعی کی گئی ہے۔ اور دوسری طرف اسکو قرآن کریم کے لفظ معنی سے متعلق تمام علمی، ادبی، تفسیری، اصطلاحی موضوعات پر حاوی بنانے کی کوشش کی گئی ہے۔ نیز عصر حاضر کے پیدا کردہ ان تمام سوالات و شبہات کے جوابات پر مشتمل جامع مقالات و مضامین بھی اس میں رکھے گئے جو اسلامی عقائد اور قرآن کریم کے بارے میں عام طور پر پیش آتے ہیں۔ اور جن کی وجہ سے موجودہ نسل میں اسلامی تعمیرات پر یقین و اذعان کی جگہ شکوک و شبہات بننے لگی ہے، یہ وسیع و عظیم تصنیفی خاکہ کئی ماد کی مسلسل محنت کے بعد موجودہ مرتب شکل اختیار کر سکا ہے جس کے لئے یقیناً بصیرت مندانہ علمی و فکری جدوجہد کی ضرورت ہے، یہ تصنیفی خاکہ تا حال تقریباً سولہ ابواب پر مشتمل ہے، ہر باب ایک اہم ترین کلیدی موضوع کا حامل ہے۔ پھر ہر باب کے تحت متعدد تفصیلی اور ہر فصل میں متفرق ذیلی عنوانات رکھتی ہیں، یہ ابواب تھوڑے زائد فصلوں اور پانچ سو کے قریب ذیلی عنوانات کے تحت ترتیب دیئے گئے ہیں۔

اس تصنیفی خاکہ کا ہر باب بذاتِ خود ایک مستقل کتاب کا موضوع ہے۔ اس لئے یہ



و قیج کار تصنیف ابواب علم و تحقیق کی اجتماعی عرق ریزی کا محتاج ہے، چنانچہ صدر محترم مجلس معارف القرآن کے ملاحظہ عالی سے گزارنے اور اسکی منظوری حاصل کرنے کے بعد اس تصنیفی خاکے کے مختلف ابواب فنی و علمی مناسبیت کے پیش نظر مختلف ابواب قلم کے سپرد کئے گئے ہیں۔

اب حضرات نوغین متعلقہ عنوانات کا مراد فراہم کرنے اس کو ترتیب دینے اور اسکی تسوید میں مصروف ہیں۔ لیکن یہ بات مسلم ہے کہ فکر و تحقیق کے کسی منتخب معیار کے مطابق کسی طویل الذیل کا تصنیف کا پائے تکمیل تک پہنچنا آسان بات نہیں ہے۔ اور اس کے تکمیل پذیر ہونے میں غیر ضروری محبت بھی اختیار نہیں کی جاسکتی۔ اور نہ ایسا جامع تصنیفی خاکہ بیک وقت مکمل ہو سکتا ہے، اس لئے تصنیفی ترتیب کے ساتھ تیار شدہ مسودات مناسب مناسبت کی جلدوں پر منقسم ہر کہ اشاعت پذیر ہوتے رہیں گے، چونکہ حضرات نوغین سے متعلقہ موضوع پر ۱۹۶۵ء کے ربیع آخر میں قلم اٹھایا ہے۔ اس لئے مسودات کا صاف و خوش قلم لکھوانا اور پھر کتابت و طباعت کے طویل مراحل سے گذرنا خاصا وقت چاہتا ہے، اس لئے توقع ہے کہ اس دائرۃ المعارف القرآنیہ کے کچھ کڑا سے مجلس ۱۹۶۶ء میں شائع کر سکے گی۔

مجلس معارف القرآن اس کو مقصدی حیثیت دیتی ہے کہ معاشرے کے ذہن کو عصر حاضر کے دس دس خطرات سے محفوظ رکھنے کے لئے دعوتی و اصلاحی انداز کا لٹریچر عام فہم زبان اور متین و معقول سب و سبجے کے ساتھ پیش کیا جائے۔ چنانچہ اسی ذیل میں مجلس کی عرضداشت پر صدر مجلس مدظلہ العالی نے اپنی ایک اہم قرآنی تالیف کی تمدن و تہذیب پر کافی وقت صرف فرما کر مجلس کے سپرد فرمایا جسے عربی اور انگریزی زبان میں منتقل کر دیا گیا ہے، اب یہ ترجمہ کے مراحل سے گزر کر نظر ثانی کی منزل میں ہے، اللہ ۱۹۶۵ء کی کارگزاری کی شکل میں یہ اہم قرآنی تالیف بھی اردو، انگلش اور عربی میں سال ۱۹۶۶ء میں مجلس اہل نظر کی خدمت میں پیش کر سکے گی۔

پیش نظر تصنیفی خاکے کی روشنی میں تراجم و تفاسیر قرآن کی ایک تفصیلی یادداشت تیار کی گئی ہے جس میں یہ واضح کیا گیا ہے کہ دنیا کی مختلف زبانوں میں اب تک قرآن کریم کے کتنے تراجم اور کتنی تفاسیر طبع ہو چکی ہیں، اسکا کافی حد تک اس فہرست میں یہودیہ، ایشیاء و افریقہ کی زبانوں میں تراجم و تفاسیر قرآن کریم کے متعلق معلومات فراہم کرانکی سعی کی جا رہی ہے۔

اس کے علاوہ حضرات اکابر دیوبند کی تصانیف کی فہرست سازی کی جا رہی ہے جس میں ہر موضوع سے متعلق ایک کتابوں کی ترتیب کی جا رہی ہے۔ نیز اس فہرست کی روشنی میں تمام منتسبین دیوبند

# سیدنا حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے حکیمانہ اقوال

— رسد — رضا محمد یعقوب قاسمی پٹا —

★ ایک شخص نے آپ سے ایمان کے متعلق سوال کیا آپ نے فرمایا کہ ایمان کا تیاں چار ستونوں پر ہے۔ ۱۔ صبر ۲۔ یقین ۳۔ جہاد ۴۔ عدل۔

★ صبر کی بنیاد بھی چار چیزوں پر ہے۔ ۱۔ اچھی طرح سمجھنے پر ۲۔ کسی چیز کے ظاہر یا باطن کو دقت سے دیکھنے پر ۳۔ حکمت پر ۴۔ علم پر۔ جو شخص علم کو اچھی طرح سمجھ لیتا ہے۔ وہ اس کے ظاہر و باطن کو باریک نظر سے دیکھتا ہے۔ اور جو شخص عام ظاہری اور باطن کو باریک نظر سے دیکھتا ہے۔ وہ حکیمانہ باتیں کرتا ہے۔

★ جو شخص علم اور بردباری اختیار کرتا ہے۔ وہ کبھی کسی پر زیادتی نہیں کرتا۔ وہ لوگوں کے درمیان بطریق آسن زندگی بسر کرتا ہے۔

★ جو شخص جنت کا خواہشمند ہے۔ وہ اپنے آپ کو شہوت میں مبتلا ہونے نہیں دینگا۔ جس کو دوزخ کا ڈر ہے۔ وہ عورات سے پرہیز کرے گا۔

★ جو شخص دنیا سے رغبت نہیں رکھے گا۔ وہ مصائب و آلام کی پرواہ نہیں کریگا۔

★ جو شخص موت کا منتظر ہوگا۔ وہ نیکیوں کو سرانجام دینے میں محبت سے کام لینگا۔

★ کفر کے بھی چار ستون ہیں۔ ۱۔ اداہام کا اتباع ۲۔ لڑنا بھگڑنا ۳۔ کجی ۴۔ مخالفت اور کجی۔

★ جو شخص اداہام کا اتباع کرتا ہے۔ اسے حق کی جانب رجوع کرنے کی توفیق نہیں ہوتی۔

★ جو شخص جہالت کی بنا پر لڑتا بھگڑتا ہے۔ اس کی نظریں حق و صداقت سے ہٹی رہتی ہیں۔

★ جو شخص کجی اختیار کرتا ہے۔ وہ نیکی کو برائی خیال کرتا ہے۔ اور برائی کو نیکی سمجھتا ہے۔

اور ضلالت و گمراہی کے نشہ سے مدہوش ہو جاتا ہے۔

★ آغاز ہر مہر میں اپنے جسموں کی بخوبی حفاظت کرو۔ کیونکہ سردی جسموں پر دہی عمل کرتی ہے۔

جو دھخول پر کرتی ہے۔ شروع میں انہیں جلادیتی ہے اور آخر میں انہیں جلادیتی ہے۔

★ جو حق کا مقابلہ کرتا ہے۔ وہ بالآخر شکست کھا جاتا ہے۔

★ علم کے طالب اور مال کے طالب کبھی سیر نہیں ہوتے۔

# فلسفہ دعا

تنقید  
و تعارف

از پروفیسر فضل احمد عارف ایم ایس۔ ناشر مکتبہ رشیدیہ  
مکتبہ رشیدی شکرہ۔ صفحات ۱۸۴۔ قیمت جلد گروپوش  
چار روپے، کاغذ، کتب و طباعت عمدہ۔

دعا عبادت کی مغز اور شکرستہ دونوں کے لئے سامان تسکین اور خالق و مخلوق کے درمیان ایک مضبوط  
رابطہ اور تعلق کا ذریعہ ہے۔ قدرت نے انسان کے خیر میں سوز، درد، احتیاج و التبا کی جو صفت رکھی  
ہے۔ اس کا انہار و مٹا دینا ہی ہوتا ہے۔ اس خدا فراخ دوش دعو میں مادہ پرستی کے شکار انسان کو دعا کی حقیقت  
اہمیت اور افادیت سے روشناس کرانا ایک فید خدمت ہے۔ فاضل مصنف نے دعا کے مختلف  
پہلوؤں پر روشنی ڈالی ہے۔ اسب اول میں دعا کی حکمت اور افادیت پر کئی ذیلی عنوانات کے ضمن میں  
روشنی ڈالی گئی ہے۔ علماء اسلام کے علاوہ دعا کے متعلق ایرانی حکماء، مغربی اقوام اور دنیا کے دیگر کئی  
مشاہر کے تاثرات بھی پیش کر دئے ہیں۔ بعد کے ابواب میں اسلام کا تصور دعا، قبول دعا کے طریقہ،  
قرآنی دعاؤں کے خصائص، پھر قرآنی دعاؤں کے ضمن میں انبیاء کی دعائیں اور قرآنی دعاؤں کے فضائل پر  
میر حاصل بحث کی ہے۔ حق تو یہ ہے کہ فاضل مولف نے موضوع کی جامعیت اور عظمت کا ہر طرح  
محافظ رکھا ہے۔ اس کا ہر باب گنجینہ معلومات ہے۔ اس موضوع کو جس تحقیقی انداز میں پیش کیا گیا ہے۔  
وہ اس کتاب ہی کی خصوصیت ہے۔ ابنِ فدق و شوق کے فدق دعا میں اس کے پڑھنے سے اعانہ  
ہوگا۔ اور جن قلوب کو دعا کے بارے میں شکوک و شبہات ہیں۔ وہ بھی وہ ہو سکیں گے۔ اللہ تعالیٰ  
مولف کی اس محنت کو قبول فرمادے۔

## حقیقتِ رمضان

از پروفیسر فضل احمد عارف ناشر دارالتصنف والا شاعت  
۱۴ بنی شاہ عالم باکلیٹ لاہور۔ فلسفہ دعا کے مولف

ہم نے اس رسالہ میں رمضان المبارک کی فضیلت اسکی تاریخی اہمیت، اس کے عبادات کی خصوصیت  
نصے بحث کی ہے۔ رمضان کا مہینہ مومنین کے لئے بہارِ رحمت کا مہینہ ہے۔ اس کے اثرات  
مومن کی پوری زندگی پر پڑ سکتے ہیں۔ بیشک اسکی اہمیت، نزاکت اور فضیلت کا صحیح اندازہ ہو جائے  
اور اس کتاب سے یہ مقصد حاصل ہو سکتا ہے۔

حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب مفتی اعظم پاکستان  
فکر اللہ اور درود اسلام کے فضائل و مسائل | صفحات ۶۴ طباعت و کتابت عمدہ قیمت ۵ روپے  
حضرت کی عظمت اور اہمیت کے علاوہ کتاب کی افادیت کے لئے حضرت مفتی صاحب مودت و فضل و کرم کا نام نامی

کافی ہے۔ حضرت مفتی صاحب مدظلہ اس دور کے جید اور ممتاز عالم ہیں۔ اور فقہی مسائل میں ان کا مقام بلاشبہ  
 نعتیہ وقت کا ہے۔ دارالعلوم دیوبند کے منصب افتاد سے لیکر اب تک ان کا قلم قرآن و سنت کی اشاعت  
 اور عصر حاضر کے حوادث و فرائض کی فقہی حیثیت اور مسائل جدیدہ کی اسلامی تشریح میں رواں دواں رہا ہے۔  
 ذکر خداوندی اور صلوة و سلام کے موضوع پر ان کا یہ رسالہ نہایت جامع اور معلومات آفرین ہے۔

**خبرنامہ طب (لاہور)** | مولانا حکیم عبدالرحیم اشرف رحمہ اللہ تین سو پچھائی پرچہ میں ہے۔  
 مولانا حکیم عبدالرحیم اشرف ایک فعال، حساس اور مخلص انسان ہیں۔ ان کا  
 دل درد مند ہر وقت ملک و قوم کی غیر خواہی اور صحیح خدمت کیلئے تڑپتا رہتا ہے۔ ان کی نگاہ میں طبی جریدہ کا  
 آغاز ایک مبارک امر ہے۔ خوشی یہ ہے کہ خبرنامہ طب کی نظر صرف جسم پر نہیں بلکہ روح پر بھی رہے گی۔  
 یعنی علم الابدان کو علم الایمان سے یکجا کرنا بھی عزائم میں شامل ہے۔ اور بقول مولانا اشرف صاحب یہ پرچہ  
 ہر اس فکر و تصور سے برسرِ پیکار ہوگا، جو بنی ذریعہ انسان کی مددگار اور جسمانی صحت کے لئے مفید ہوگا۔  
 یہ پاکیزہ مقصد پہلے شمارہ ہی کے صفحات میں جھلک رہا ہے۔ ہم ان پاکیزہ جذبات اور مخلصانہ جذبہ کا دل  
 سے غیر مقدم کرتے ہیں۔

**ریاض الاذکار** | از مولانا حافظ گوہر دین صاحب۔ طے کا پتہ :- طاہر سلیم۔ قرناٹ قلم۔ پشاور  
 (قیمت دس روپے) صفحات ۶۸

عبادات (غز، اذان، وضو، حج، جنازہ وغیرہ) اور اعمال و افعال کے بارے میں حضور اقدس  
 کی سون دہائیں بعد ترجمہ و تشریح بڑے سلیقہ سے جمع کی گئی ہیں کتابچہ مختصر ہونے کے باوجود سنوں  
 و عائد کا گنجینہ ہے۔ اللہ تعالیٰ رخصت اور نافر کہ اس کا اجر اور مسلمانوں کو اس اہم عبادت دعا کی ادائیگی  
 کی بیش از بیش توفیق عطا فرمائیں۔۔۔ فاضل مرفعت ابن حدیث مسلک رکھتے ہیں۔ اور بعض مقامات  
 مثلاً نماز جمعہ وغیرہ میں اپنے مسلک کی ترجمانی کی گئی ہے۔ کتاب مجموعی لحاظ سے مفید ہے۔

ماہیت الحاد اور دین سے عمومی بیزاری اور دینی اقدار سے گریز و فرار کے اس ایمان سوز درد میں  
 دارالعلوم کی اہمیت اور ضرورت آپ پر مبنی نہ ہوگی اور نہ میں اس حقیقت کے اظہار کی ضرورت محسوس کرتا ہوں  
 کہ اس پر فتنہ ماحول میں دینی علوم اور اسلام کی حفاظت اور ترویج و اشاعت کی ضرورت کتنی بڑھ گئی ہے،  
 دنیا کے نظریات اور حقائق بدل سکتے ہیں۔ تحریکیں ختم ہو سکتی ہیں۔ ثقافت اور کچھ رسوم و رواج بدستور رہتے ہیں۔  
 مگر دارالعلوم جس کا تعلق اسلام اور اسلامی علوم اور ذات رسالت، سنت کی احیاء اور اشاعت سے ہے۔  
 اسکی ضرورت اور اہمیت میں کسی کمی بھی کی آنے کا سوال نہیں پیدا ہوتا۔ اسلام ایک غیر فانی، عالمگیر اور  
 ہمہ گیر نظام حیات ہے۔ جو لوہے کے مرکز سے اس شہو طیب مبارک اصلاح ثابت و رعنائی السماء کی آبیاری ہوتی ہو اسکی شدید  
 ضرورت میں کی کا لحاظ کبر احساس بھی گوارا نہیں کیا جاسکتا۔ (شیخ الحدیث مولانا عبدالحق صاحب۔ جس شہزادی حرم مقرر ہوئے غلطی)

مجلس شہودی کا سالانہ جلسہ | دارالعلوم حقانیہ کی مجلس شہودی کا سالانہ اجلاس (برائے منظوری سالانہ میزانیہ) ۲۲ جمادی الثانی ۱۴۳۶ھ مطابق

۱۸ ستمبر ۱۹۶۶ء بروز اتوار دارالحدیث میں منعقد ہوا۔ جلسہ کی صدارت حضرت مولانا خان محمد صاحب مدظلہ خانقاہ سربراہیہ کنڈیاں۔ (میانوالی) نے فرمائی۔ مولانا قادی محمد امین صاحب راولپنڈی اور مشرقی پاکستان کے ایک معزز مہمان کی تلاوت قرآن پاک کے بعد سب سے پہلے حسب ذیل افراد کے لئے دعائے مغفرت اور ایصالِ ثواب کے لئے فاتحہ خوانی کی گئی۔  
۱۔ حضرت مولانا عبدالرحمان صاحب ہزاروی رکن مجلس شہودی دارالعلوم حقانیہ۔ ۲۔ حضرت مولانا عبدالرحمان صاحب کاپٹوری۔ حضرت مولانا نجم الدین صاحب کلاچی۔ حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب سرگودھا۔ اہلیہ محترمہ حضرت مولانا عزیز گل صاحبہ مدظلہ اسیر مائٹا دکنیہ خاص حضرت شیخ الہند۔

اس کے بعد حضرت شیخ الحدیث مولانا عبدالحق صاحب مدظلہ نے دارالعلوم کے مختلف شعبوں کی سالانہ کارگزاری اور حسابات آمد و خرچ پر مشتمل رپورٹ پڑھ کر ستائی۔ اور سال گذشتہ ۱۳۸۵ھ کے میزانیہ کی تفصیلات پیش کیں۔ مدت میزانیہ میں اضافہ یا کمی پر روشنی ڈالی اور سالِ رداں ۱۳۸۶ھ کے لئے ایک لاکھ اٹھادون ہزار آٹھ سو پینسٹھ روپے کا میزانیہ پیش کیا۔ حضرت شیخ الحدیث صاحب نے فرمایا کہ پچھلے سال ۱۳۸۵ھ دارالعلوم کو مختلف مدت سے ایک لاکھ اڑتیس ہزار نو سو پچھتر روپے چودہ پیسے کی آمدنی ہوئی! ادی پانزس ہزار آٹھ سو پچاس روپے اڑتیس پیسے تعلیمی شعبہ اور اٹھائیس ہزار چار سو دو سو پچاس روپے تعمیر شعبہ پر مجموعہ ایک لاکھ چوبیس ہزار دو سو باون روپے پانزس پیسے خرچ ہوئے۔

انہوں نے فرمایا کہ ۳۰ ذی الحجہ ۱۳۸۵ھ کو دارالعلوم کی تحویل میں موجود رقم کی رو سے منظور شدہ نئے بجٹ میں ستر ہزار ایک سو تیرہ روپے ستر پیسے کا خسارہ رہے گا۔

حضرت شیخ الحدیث نے بجٹ کی ایک ایک دیکھ کر اخراجات کی کمی بیشی واضح کی اور تفصیل

حسابات کو پیش کیا۔ تعلیمی شعبہ کی کارگزاری پیش کرتے ہوئے حضرت ہتھم صاحب نے واضح کیا کہ پچھلے سال شعبہ پرائمری مدرسہ تعلیم القرآن میں حسب پروگرام چھٹی کلاس کا اضافہ کیا گیا اور ہر سال اس میں ایک ایک جماعت کا اضافہ ہوتا رہا۔ انتشار شدہ تاکہ قوم کے بچے دینی تک عصری تعلیم کے ساتھ کافی حد تک دینی علوم سے بھی آراستہ ہو سکیں۔ انہوں نے فرمایا کہ اس شعبہ کی پانچ کلاسیں جو پچھلے سیکشنوں پر مشتمل ہیں، نئی عمارت میں منتقل ہو چکی ہیں۔ اور اس سال سات ہزار روپے کی لاگت سے مزید دو کمرے تعمیر کئے چاہئے ہیں۔ اور بقیہ دو کلاسیں اول وادنی کے لئے نئی عمارت میں گنجائش نہ ہونے کی وجہ سے گاؤں میں مستقل عمارت کا انتظام کیا گیا ہے۔ شعبہ عربی دارالعلوم میں چار سو طلبہ داخل ہوئے ہیں میں ۶۳ طلبہ نے دفاق المدارس کی زیر نگرانی سالانہ امتحانات دیکر مجموعی لحاظ سے شاندار کامیابی حاصل کی۔ یہ تعداد دفاق سے طوقہ تمام مدارس کے مجموعی طلبہ ودرہ کے نصف کے برابر تھی۔ اس کے علاوہ شعبہ قرأت و اردو خط و کتابت میں بھی کافی طلبہ شریک ہوئے۔ آئندہ ضروریات اور منصوبوں پر روشنی ڈالتے ہوئے آپ نے فرمایا۔ اس وقت مسجد اور دارالافتاء کی تکمیل اور مدرسہ تعلیم القرآن کی عمارت میں توسیع ایک بہانہ اور کتب خانہ کے لئے مستقل عمارت کی اہم ضروریات درپیش ہیں جن پر لاکھوں روپے لاگت کا تخمینہ ہے جس کے لئے حضرت ہتھم صاحب نے اراکین اور دیگر معاندین کی توجہ دلائی۔ بجٹ پیش ہونے کے بعد اراکین نے حسابات آمد و خرچ اور دارالعلوم کے مختلف شعبوں کی رفتار ترقی پر مسرت و اطمینان کا اظہار کیا۔ غور و غوض کے بعد اللہ تعالیٰ کے بھروسہ پر بامید آمدنی نے میزانیہ کی منظوری دی۔

بجٹ کے آغاز میں حضرت شیخ الحدیث نے دارالعلوم کے مخلص اور سرگرم رکن اور

ملک کے ممتاز عالم شہید حضرت مولانا عبدالحق ہزاروی مدظلہ العالی و دینی خدمات کو سراہا اور ان کے سانحہ وفات پر گہرے تاثرات کا اظہار کیا۔ حسب ذیل اراکین نے شریعت کی

۱۔ مولانا مسرت شاہ کا کاخیل صاحب ۲۔ مولانا قاری محمد امین صاحب۔ راولپنڈی۔

۳۔ مولانا عبدالحق صاحب جہانگیرہ ۴۔ جناب الحاج عطا محمد خان صاحب پشاور صدر۔ ۵۔

جناب الحاج میاں مراد گل کا کاخیل ۶۔ الحاج مولانا محمد الیوب جان صاحب بنوری پشاور۔ ۷۔

جناب میاں میر احمد گل صاحب چشتی ۸۔ میاں محمد اکرم شاہ صاحب کا کاخیل ۹۔ الحاج میاں

غلام سید رشاد کا کاخیل ۱۰۔ جناب شیر افضل خان صاحب بدیشی ۱۱۔ الحاج محمد عظیم خان صاحب



کوثر خشک - ۱۲ - مولانا شاہ سید ذرہ میاند - ۱۳ - الحاج ڈاکٹر شاہ صاحب قندھیر -  
 ۱۴ - مستقر صاحب پٹی - ۱۵ - حکیم رفیع الدین نریشہرہ - ۱۶ - مولانا قاضی عبدالسلام صاحب  
 نوشہرہ - ۱۷ - الحاج عبدالجبار صاحب لاہور - ۱۸ - الحاج عبدالفتاح صاحب خلیق پشاور  
 اس کے علاوہ صوبہ ذیل افراد نے بھی اعزازی طور پر شریعت کی -

۱ - حاجی بشیر الدین بگرہ (مشرقی پاکستان) - ۲ - مولانا عبدالحکیم صاحب مدرسہ فرقانیہ  
 راولپنڈی - ۳ - مولانا قاضی شمس الدین صاحب ہزارہ - ۴ - مولانا حافظ محمد رمضان صاحب  
 راولپنڈی - ۵ - مولانا محمد یعقوب قاسمی پشاور - ۶ - مولانا احمد عبدالرحمن صدیقی نوشہرہ - ۷ -  
 مولانا دوست محمد جلودانی پٹی - ۸ - مولانا محمد الحق نند - پشاور - ۹ - مولانا میاں عبدالرحمان صاحب  
 یار حسین - ۱۰ - جناب دہاب الدین صاحب - پشاور - ۱۱ - جناب وارث خان صاحب پشاور -

## نقشہ ذرائع آمدنی دارالعلوم حقانیہ کوثر خشک بابت سال ۱۳۸۵ھ ۱۹۶۵-۶۶ء

مقامی و بیرونی اراکین دارالعلوم	۲۱	۳۶,۳۲۱	روپے
سفراء	۹۷	۷۳,۰۹۷	
فضلاء	۱۲	۱,۵۵۲	
باغیچہ سے سبزی کی قیمت	۹۱	۹۸۹	
کرایہ لاؤڈ سپیکر	-	۵۰	
قربانی کی کھاؤں کی قیمت	۲۳	۱۸۴۴	
فیس سند فراغت	۵۰	۱۷۹	
مقامی ٹاؤن کمیٹی	-	۶,۹۰۰	
بروز جمع عید گاہ برائے تعلیم القرآن	-	۲۰۶	
معاوضات	۲۷	۵۳۲	
ماہنامہ الحق (از خرمیداران)	۷۵	۳,۴۱۰	
برساطت ہستم دارالعلوم حقانیہ (بذریعہ ڈاک یا خورد)	-	۷۲,۲۷۰	
امانت	۸۷	۴۲	
میزان کل	۱۳	۱,۳۷۹۰۹	

# لکھنؤ تفاوت تخمین اور واقعی مصارف بابت سال ۱۳۸۵ء

نمبر	حادث	تخمین مصارف	واقعی مصارف	کمی	بیشی
۱	مطبخ	۳۶,۴۸۰	۳۲,۳۰۱	۴۱	۴۲۱
۲	کتاب	۱,۰۰۰	۹۳۳	۶۷	۶۷
۳	سٹیشنری	۳۰۰	۲۷۰	۲۳	۲۳
۴	دوا	۱۲۰۰	۱,۰۴۷	۱۵۲	۱۵۲
۵	استقامت	۱۵۰	۱۳۶	۱۴	۱۴
۶	تغذیہ معر الاؤنس	۳۳,۸۶۰	۳۲,۵۵۳	۱۰۶	۱۰۶
۷	کرایہ مکانات	۹۰۰	۷۲۰	۱۸۰	۱۸۰
۸	نقد امداد	۳۰۰	۲۲۸	۷۱	۷۱
۹	صابن	۵۰۰	—	—	—
۱۰	تیلیف	۲۰۰	۲۰۰	—	—
۱۱	بدشمنی سنگ	۱,۸۰۰	۱,۶۷۲	۱۲۸	۱۲۸
۱۲	اشاعت و رسائل و اخبارات	۹۰۰	۹۱۶	۱۶	۱۶
۱۳	سفارت	۱۰,۰۰۰	۱۰,۵۰۹	۵۰۹	۵۰۹
۱۴	تعلیم القرآن (مرمت و غیرہ)	۸,۴۰۰	۴,۹۳۳	۳,۴۶۷	۳,۴۶۷
۱۵	سلمان	۸۰۰	۷۷۷	۲۳	۲۳
۱۶	سفر	۱۵۰	۱۸۵	۳۵	۳۵
۱۷	مرمت و اشرف	۳۰۰	۵۵	۲۴۵	۲۴۵
۱۸	تعمیر دارالافتاء	۸,۰۰۰	۲,۹۲۸	۵,۰۷۲	۵,۰۷۲
۱۹	تعمیر مسجد	۱۷,۰۰۰	۲۳,۷۵۱	۶,۷۵۱	۶,۷۵۱
۲۰	مرمت تعمیرات	۱۰۰	۲۰۰	۱۰۰	۱۰۰
۲۱	آڈٹ حسابات	۱۵۵	۱۵۵	—	—
۲۲	فیس دکان	۲۰۰	۲۰۰	—	—
۲۳	مرمت لائڈ سپیکر	۵۰	۳۹	۱۱	۱۱
۲۴	بانچہ	۱۵۰	۲۷۰	۱۲۰	۱۲۰
۲۵	سنگ جلد	۸,۰۰۰	—	—	—
۲۶	الحق	—	۳,۸۴۹	۳,۸۴۹	۳,۸۴۹
۲۷	بنک کمیشن	—	—	—	—
۲۸	فرید اللہ سپیکر	—	۱۵۰۰	۱۵۰۰	۱۵۰۰
		۱۲۵,۲۸۵	۱۲۴,۲۵۲	۱,۰۳۳	۱,۰۳۳

۱۳۸۶ھ

۱۹۶۶-۶۷ء

## نقشہ منظور شدہ میزانیہ برائے سال رواں

نمبر شدہ	صفت	رقم	کیفیت
۱	طبلیخ	۳۵۰۴۰	۷۲۰ طلبہ کیلئے کھانا بحساب ۱۸ روپے فی کس ۱۹۶۶ء کیلئے۔
۲	کتب	۱۰۰۰	دورہ حدیث کی کثرت بحاعت کیوجہ سے مزید کتب حدیث
۳	استقانات	۱۳۰	
۴	سٹیشنری	۹۰۰	
۵	نقد امداد	۳۰۰	
۶	صابن	۵۰۰	
۷	ردشن و فٹنگ	۱۸۵۰	دارالافتاء کے ۳ کمروں اور صحنہ صحنہ مسجد میں فٹنگ وغیرہ
۸	تبلیغ	۲۰۰	
۹	ڈاک	۱۲۰۰	حسب اخراجات سال سابق مع اعانہ شرح ڈاک
۱۰	ماہنامہ الحق	۶۰۰۰	چھاپائی، کاغذ، کتابت وغیرہ
۱۱	سفارت	۱۰۵۰۰	حسب اخراجات سال سابق
۱۲	تنخواہ معہ الاؤنس	۳۲۰۰۰	حسب اخراجات سال سابق مع اعانہ تنخواہ وغیرہ
۱۳	گرایہ مکانات	۴۵۰	حسب اخراجات موجودہ
۱۴	اشاعت	۹۲۰	اشاعت اپیل برائے امداد، اشاعت دعوت و غیرہ
۱۵	تعلیم القرآن	۸۰۴۰۰	
۱۶	سمان	۱۰۰۰	چار پائیاں، تہ پائی، برتنوں کی مرمت دکنی نیز سائیکل برائے دفتر۔
۱۷	متفرق	۲۰۰	
۱۸	مرمت و اثربپ	۲۹۰	
۱۹	مرمت لاؤڈ سپیکر	۵۰	حسب اخراجات مع معمولی اعانہ
۲۰	باغیچہ	۳۰۰	کھاد، تخم، ہل وغیرہ کے اخراجات
۲۱	فیس دفاتر المدارس	۴۱۰	
۲۲	آڈٹ حسابات	۱۵۵	
۲۳	تعمیر مسجد	۲۵۰۰۰	مسجد کے صحنہ، کمر لکھیاں، درشن دان، شیشے، پلستر وغیرہ۔
۲۴	تعمیر دارالافتاء	۱۳۰۰۰	
۲۵	تعمیر تعلیم القرآن	۶۰۰۰	
۲۶	مرمت تعمیرات	۱۵۰۰	رنگائی، سفیدی، اندر شکستہ دیواروں اور سیڑھیوں کی مرمت۔
۲۷	سالانہ جلسہ بشریہ انعقاد	۲۰۰۰	
	میزان کل	۱۵۸۸۶۵	

## دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خشک کی اجمالی کارگزاری اور اہل خیر سے پُر زور اپیل

اکوڑہ خشک دارالعلوم حقانیہ اسلامی تعلیم و تربیت کی پاکستان میں بین الحلقائی درس گاہ ہے جو ہدایت اور اتحاد مغربی تہذیب اور دینی و اخلاقی قوتوں کے اس طوفانی دور میں اسلامی دماغ و فکر کی جلدی پر عرصہ انیس سال سے مذہبی علوم و فنون کا پرچم لہرا رہی ہے۔ اس نشر گاہ علوم و رسالت سے جو دینی خدمات درس و تدریس و حفظ و تبلیغ افتاء و تصنیف وغیرہ انجام پا رہے ہیں۔ وہ اکثر مسلمانوں سے مخفی نہیں۔ اس مختصر عرصہ میں اس کے علمی انوار و برکات سے ملک کا گوشہ گوشہ نور پرآجروں میں تعلق کا فضل اور معاونین و دارالکین کی مخلصانہ توجہات اور انتہائی کوششوں کا نتیجہ ہے اور آج بفضلہ تعالیٰ حدیثاً بالصلحت اس مدرسہ کو پاکستان کے واحد مثالی دارالعلوم ہونے کا غر حاصل ہے۔ اور اس کی حسن کارکردگی کی بدولت سرحد ملحقہ ریاستوں اور پاکستانی اقلیت میں دارالعلوم کی سبب فراغت منطلوہ کی گئی ہے۔

مختصر تعارف — بعض شعبوں کا اجمالی تعارف یہ ہے۔ شعبہ تعلیم القرآن لرنرڈل جو عرصہ تیس سال سے مسلمان بچوں کو عصری تعلیم کے ساتھ ساتھ قرآن مجید عربی اور دینی مزیات کی تعلیم دے رہی ہے۔ اس شعبہ میں پانچ سو بچے دس اساتذہ کی نگرانی میں تعلیم پا رہے ہیں۔ بعد ازاں یہ شعبہ اپنی نئی عمارت میں منتقل ہوا ہے۔ اور اس سال اسے چھٹی کلاس تک ترقی دی گئی ہے۔ آئندہ اسے ہائی تک پڑھانے کی تجویز ہے۔

شعبہ دارالعلوم — اس شعبہ میں پاکستان اور ریاستہائے ملحقہ آزاد قبائل افغانستان تک کے تقریباً چار سو طلباء گیارہ جید ممتاز علماء سے اسلامی علوم و فنون حاصل کر رہے ہیں۔

شعبہ افتاء — اس شعبہ کا کام ملک بھر سے آنے والے ہر مسئلے کے جوابات دینا ہے۔ اب تک تقریباً ساڑھے چھ ہزار فتاویٰ جاری ہو چکے ہیں

شعبہ تبلیغ و اشاعت — اس شعبہ میں حضرات مدرسین بوقت مزیت بسلسلہ حفظ و تبلیغ باہر تشریف لے جاتے ہیں۔ وقتاً فوقتاً ایک عظیم تبلیغی جلسہ منعقد ہوتا ہے۔ مختلف رسائل پمفلٹ اور مضامین شائع کئے جاتے ہیں۔ اس کے علاوہ ایک علمی و تبلیغی اور اصلاحی ماہوار رسالہ الحق کے نام سے شائع ہو رہا ہے، جو ملک و بیرون ملک میں ملت مسلمہ کی دینی راہبری اور تعلیمات قرآن و سنت کی پرچار کر رہا ہے۔

شعبہ حفظ القرآن و البقرة — اس شعبہ کو انشاء اللہ عزیز مزید ترقی و ترقی دی جا رہی ہے۔ اس کے علاوہ اردو خط و کتابت، امتحانات، تنظیمات، تعمیرات کتب خانہ، مطبع وغیرہ کے الگ الگ شعبے نہایت جانفشانی سے اپنے فرائض کی انجام دہی میں مصروف ہیں۔

اغراض است — دو سو ساٹھ طلبہ کے طعام اور تمام طلبہ کے دیگر مزیات قیام، روشنی،

ادبیات، صابن، کتب، امد مصادف امتحانات دارالعلوم کے ذمہ میں۔ سالہ رواں کے لادری اخراجات کا میزانیہ ایک لاکھ اٹھاون ہزار آٹھ سو پینسٹ روپے ہے۔ جسکی منظوری ایک با اختیار مجلس شہدی دیتی ہے۔ جبکہ آمدنی کے لحاظ سے اس میں خسارہ ہے۔ امید ہے کہ بفضل خداوندی امداد باب خیر کی توجہ فرمائے۔ دارالعلوم کی تعلیمی و تعمیری شعبوں کی تکمیل کے ساتھ ساتھ یہ خسارہ پورا ہو کر یہ دینی مرکزی ادارہ ملت اسلامیہ کی اہم دینی مزدتوں کو انجام دے سکے گا۔

تعمیرات کی فوری مزدیات — دارالعلوم کو فوری طور سے دارالافتاء (ہاسٹل) جامع مسجد کی تکمیل، دارالافتاء، کتب خانہ اور ایک مہمان خانہ مدرسہ تعلیم القرآن کی عمارت کی توسیع کی شدید مزدتیں پیش ہیں جنہیں تدریجاً شروع کیا گیا ہے۔ مگر ان پر کم از کم پانچ لاکھ روپے لاگت کا تخمینہ ہے۔

مدد مند بہل خیر مسلمانوں سے پرندہ استغاثہ ہے کہ اس نشر گاہ علوم کی مزدیات کی طرف خصوصی توجہ فرمائیں۔ امداد اپنے حلقہ احباب کو بھی متوجہ کرائیں۔ نیز اپنی پاک کمائی سے ذکوۃ صدقات غیرت، ہریم قربانی کے علاوہ خاص عطیات سے فیاضانہ طور سے اعانت فرمائیں۔ کیونکہ خاص عطیہ ہی ایک ایسا چمکہ ہے جس سے دارالعلوم کے ہر شعبہ کو ترقی دی جاسکتی ہے۔ امداد اسکی ہر وقت مزدت دیتی ہے۔ ذکوۃ غیرت کی رقم صرف نادار امد غریب طلبہ پر صرف کی جاتی ہے۔

مزدت نوٹ — دارالعلوم کو رقم پہنچنے پر پختہ رسید ہتھم دارالعلوم کی دستخطی ذرا روانہ کر دی جاتی ہے۔ رسید نہ پہنچنے کی صورت میں دفتر کو مطلع کیا جائے۔ اگر کوئی رقم ذکوۃ صدقات یا کسی خاص مد میں بھیجے تو اسکی تشریح کر دی جائے۔ ایسی مددات کو اپنے خاص مصادف میں خرچ کرنے کا خاص اہتمام کر دیا جاتا ہے۔ مرکزی حکومت پاکستان کی وزارت باایات کے ریونیو ڈویژن نے رجسٹریشن نمبر (۹۰ سی ۷۱) ۲۶ آئی ٹی پی / ۵۵ کے ذریعہ دارالعلوم کو دئے ہوئے عطیات انکم ٹیکس سے معاف کر دئے ہیں۔

حسین ذکا پستہ

شیخ الحدیث حضرت مولانا عبدالحق صاحب ہتھم  
دارالعلوم حقانیہ۔ اکوڑہ خٹک

منبع پشاور

